



Tabula Rasa

ISSN: 1794-2489

ISSN: 2011-2742

info@revistatabularasa.org

Universidad Colegio Mayor de Cundinamarca

Colombia

Bello-Urrego, Alejandra del Rocío
Entre la zona del ser y del no-ser: la economía moderna de la crueldad 1
Tabula Rasa, núm. 33, 2020, -Marzo, pp. 335-355
Universidad Colegio Mayor de Cundinamarca
Colombia

DOI: <https://doi.org/10.25058/20112742.n33.13>

Disponible en: <https://www.redalyc.org/articulo.oa?id=39663244013>

- ▶ Cómo citar el artículo
- ▶ Número completo
- ▶ Más información del artículo
- ▶ Página de la revista en redalyc.org

ENTRE LA ZONA DEL SER Y DEL NO-SER: LA ECONOMÍA MODERNA DE LA CRUELDADE¹

DOI: <https://doi.org/10.25058/20112742.n33.13>

ALEJANDRA DEL ROCÍO BELLO-URREGO²

Orcid ID: orcid.org/0000-0001-7530-2853

Universidad de los Andes³, Colombia

Cómo citar este artículo: Bello-Urrego, A. del R. (2020). Entre la zona del ser y del no-ser: la economía moderna de la crueldad. *Tabula Rasa*, 33, 335-355.

DOI: <https://doi.org/10.25058/20112742.n33.13>

Recibido: 24 de junio de 2018

Aceptado: 04 de agosto de 2019

Resumen:

Partiendo del concepto de la zona del ser y del no-ser desarrollado por Franz Fanon, el objetivo de este artículo es explorar el funcionamiento de la frontera entre esas zonas, así como los mecanismos que sujetan los cuerpos a una u otra. Esto se hace por medio del análisis de tres casos: el trabajo esclavo en la industria global del chocolate, el origen imperial de las técnicas de guerra de la Escuela de las Américas y la conquista del Caribe colombiano por parte de las Autodefensas Unidas de Colombia. El análisis se alimenta de una relectura feminista de la obra de Fanon, del concepto de las nuevas formas de la guerra de Rita Segato y de la perspectiva de la necropolítica de Achile Mbembe.

Palabras clave: colonialidad, gobierno de los cuerpos, zona del no-ser, género, crueldad, necropolítica.

Caught Between the Zone of Being and Nonbeing. The Contemporary Economics of Cruelty

Abstract:

Building upon the concept of the being and nonbeing zone, developed by Partiendo Frantz Fanon, this paper aims to explore the inner workings of the border between those two zones, along with the mechanisms tying bodies to each. This is done by analysing three cases: indentured labor in the global chocolate industry, the imperial origin of war

¹Este artículo presenta resultados de la investigación realizada para la tesis doctoral «La gestion moderne de la souffrance. Généalogie du corps souffrant en Colombie». Tesis desarrollada bajo la modalidad de *cotutela* entre la Universidad Paris 8 y la Universidad de Brasilia. Además, hace parte del desarrollo del marco teórico del proyecto de una estancia posdoctoral desarrollada en la Universidad de los Andes con una beca de la convocatoria 811 de Colciencias.

²Doctorado en estudios de género, Université Paris 8, Vincennes Saint Denis.

³Asistente posdoctoral en estudios culturales feministas, Departamento de Lenguas y Cultura.



Ciénaga
Leonardo Montenegro

techniques at the School of the Americas, and the conquest of Colombian Caribbean by Colombian United Self-defence Armies. This analysis se draws on Fanon's work, the notion of Rita Segato's new forms of war and Achile Mbembe's necropolitics perspective.

Keywords: Coloniality, government of bodies, nonbeing zone, gender, cruelty, necropolitics.

Entre a zona do ser e do não-ser: a economia moderna da crueldade

Resumo:

A partir do conceito da zona do ser e do não ser, desenvolvido por Franz Fanon, o objetivo deste artigo é explorar o funcionamento da fronteira entre essas zonas, bem como os mecanismos que mantêm os corpos numa ou em outra. Para isso, analisam-se três casos: trabalho escravo na indústria global do chocolate, a origem imperial das técnicas de guerra da Escola das Américas e a conquista do Caribe colombiano pelas Autodefesas Unidas da Colômbia. A análise se alimenta de uma releitura feminista da obra de Fanon, do conceito das novas formas da guerra de Rita Segato e da perspectiva da necropolítica de Achile Mbembe.

Palavras-chave: colonialidade, governança dos corpos, zona do não-ser, gênero, crueldade, necropolítica.

Introducción

En el libro *Piel negra, máscaras blancas*, Franz Fanon devela los mecanismos de la clasificación de la vida en un mundo colonial, a través de la descripción del comportamiento del binomio hombre negro/hombre blanco. Para este autor existe una zona del ser, la cual es producto del contraste de la existencia del hombre blanco frente a la del hombre negro, de tal modo que relega a este último a una existencia fantasmal; siempre definida en términos de carencia respecto a la del hombre blanco (Fanon, 2009). Según Ramón Grosfoguel, estas zonas pueden entenderse más ampliamente como una división entre lo humano y lo subhumano (Grosfoguel, 2013). Es esta concepción la raza es el eje de la clasificación de la vida. El género aparece –en el mejor de los casos– como un elemento que marca la diferencia entre personas al interior de cada zona, pero no como un elemento constitutivo de la frontera entre lo humano y lo subhumano. Tal es el caso de la teoría de la clasificación social de Aníbal Quijano y de la lectura de Fanon que hace Grosfoguel (Quijano, Castro-Gómez, & Grosfoguel, 2007).

Los feminismos negros, decoloniales y poscoloniales afirman que la raza siempre está imbricada al sexo (Davis, 2005; Dorlin, 2009b; Lugones, 2008; Oyewùmí, 1997; Segato, 2016). Afirmación que se sustenta en lo observable en archivos coloniales. Karina Ochoa analizando los archivos de la junta de Valladolid encontró

que la teología española del siglo XVI definió la subalternidad de lo indio y a lo negro basándose en la analogía entre estos y el femenino blanco (Muñoz, 2014). A través de revisión de archivos médicos, Elsa Dorlin demuestra que el discurso médico ilustrado de corte hipocrático, reifica el cuerpo masculino como superior, construyéndolo como arquetipo del cuerpo sano. Discurso que lo ubica como biológicamente superior frente al femenino –considerado como intrínsecamente patológico (Dorlin, 2009a). La racialización a través de este discurso pasa por atribuirle al hombre no blanco rasgos femeninos blancos, y a la mujer no-blanca una feminidad defectuosa respecto a la hegemónica (Dorlin, 2009a, 2009b).

La frontera entre la zona del ser y del no-ser se explorará –además de su dimensión sexual– desde: la consideración de su relación con la necropolítica⁴ ejercida por para-Estados sobre poblaciones relegadas al margen de las naciones latinoamericanas; el análisis de la relación entre el gobierno del sufrimiento y la construcción de cuerpos para el proyecto del capital; así como el análisis de su relación con las economías legales e ilegales.

Este artículo busca responder a las siguientes preguntas ¿Cuál es la relación entre la frontera entre la zona del ser y del no-ser con la frontera entre economía legal e ilegal?; ¿Cuál es su relación con el fenómeno de la cohabitación de gobiernos estatales y paraestatales?; ¿Cuál es su relación con el género?; ¿Cuál es la relación entre la administración de la残酷 y la producción y reproducción de esta frontera? El objetivo es explorar el funcionamiento de la frontera colonial entre lo humano y lo subhumano y los mecanismos que sujetan los cuerpos a uno u otro lado.

La banalidad de la残酷

El caso del comercio global del chocolate es un buen ejemplo respecto a cómo la frontera entre la zona del ser y del no-ser se integra a la economía mundial. En esta sección intentaremos mostrar esta relación.

África produce el 73 % del cacao del mundo, sigue Latinoamérica con un 13 % y Asia y Oceanía con un 14 %. El 49 %, es comprado y manufacturado en Europa, un 22 % en América, un 23 % en Asia y Oceanía, y solo un 16 % en África. Así, mientras que África concentra tres cuartos de la producción, Norteamérica y Europa concentran tres cuartos de la compra (World Cocoa Foundation, 2012).

En 2017 el mercado de cacao estaba valuado en USD 103.28 billones y se pronosticaba que para 2024 llegará a los USD 161.56 billones en ganancias. Esto significa un crecimiento a un CAGR (Compound Annual Growth Rate) de

⁴El concepto *necropolítica* es propuesto por el filósofo camerún Achile Mbembe. Para este autor, matar o dejar vivir constituyen los atributos fundamentales de la soberanía (Mbembe, 2006). La política emerge como un trabajo de administración de la muerte, en la que los más expuestos son aquellos no-rentables para el capital. La necropolítica designa una forma específica de poder: aquella en la que el soberano tiene el poder de decidir quién debe vivir y quien debe morir, tomando como criterio la rentabilidad económica (Martínez, 2017).

cerca del 7.0 % entre 2018 y 2024 (Zion Market Company, 2018b). Sin duda es una industria en crecimiento que deja grandes ganancias a las compañías que manufacturan el grano. Barry Callebaut, Cargill, Nestle SA, Mars, Hershey, Ghirardelli Chocolate Company y Mondelēz International son las empresas líderes⁵ (Research and Markets, 2019; Zion Market Company, 2018a, 2018b). Empresas cuyas sedes principales están en Suiza o en Estados Unidos.

El crecimiento y las enormes ganancias que representa la industria para Estados Unidos y Europa, dependen del bajo costo al cual las empresas adquieren el grano. Insumo producido en su casi totalidad por pequeñas granjas ubicadas en Costa de Marfil y Ghana (Mistrati & Romano, 2010; World Cocoa Foundation, 2012). La fragmentación entre las granjas productoras constituye el cimiento de la inequitativa relación de poder entre proveedores y compradores del grano (Tulane University, 2015). Esto permite un amplio margen de maniobra para que los grandes conglomerados negocien un precio bajo (Raconteur, 2018; Whoriskey & Siegel, 2019). Situación que incentiva a los minifundistas a hacer uso de terceras empresas que les proveen de mano de obra económica, lo que les permite percibir alguna ganancia. Mano de obra muchas veces proveniente del tráfico de niñas y niños puestos a trabajar en condición de esclavitud (Tulane University, 2015). El resultado es que allí trabajan 2.12 millones de niñas y niños, de los cuales el 96 % realiza trabajos peligrosos.

A inicios de la década del 2000, varios medios internacionales denunciaron el tráfico de niñas y niños, el trabajo esclavo y los malos tratos ligados a la producción de cacao en Costa de Marfil, proveedor del 40 % del grano que utiliza la industria global. Como consecuencia de la presión mediática, las grandes compañías se vieron obligadas a firmar el Harkin-Engel Protocol en 2001⁶. Proceso que contó con el apoyo y firma del senador estadounidense Tom Harkin y el representante a la Cámara de Estados Unidos Eliot Engel, el presidente de Costa de Marfil,

⁵ Información general sobre estas empresas y sus márgenes de ganancia: Barry Callebaut es una empresa transnacional de origen belga y francés fundada en 1996 y cuya sede principal se encuentra en Zúrich, Suiza. Tiene una cifra anual de ganancias de 7.1 billones de USD (Barry Callebaut, 2019). Cargill es una compañía estadounidense con base en Minnesota, fundada en 1865 cuyas ganancias anuales son de cerca de \$915 millones de USD (Cargill Company, 2019). Nestle SA es una empresa transnacional fundada en 1886, con sede central en Suiza y ganancias anuales de cerca de 5.0 billones de USD (Nestle, 2019b, 2019a). Mars, es una empresa transnacional fundada en 1911, cuya sede central se encuentra en Virginia, Estados Unidos, con \$35 billones de USD en ganancias anuales (Mars Incorporated, 2019). Hershey es una compañía transnacional con sede principal en Transilvania, Estados Unidos. Su ganancia anual es de 7.851 billones de USD (The Hershey Company, 2019) (MacroTrends, 2019). Ghirardelli Chocolate Company es una transnacional estadounidense fundada en 1852, con sede principal en San Leandro, California, con 170 millones de USD de ganancias anuales (D&B Hoovers Company, 2019; Owler, 2019). Mondelēz International es un conglomerado de empresas, con sede en Chicago-Estados Unidos, con una ganancia neta anual de 3,3 billones de USD (Mondelēz International, 2018).

⁶ El nombre oficial del Harkin-Engel Protocol es “Protocol for the Growing and Processing of Cocoa Beans and Their Derivative Products In a Manner that Complies with ILO Convention 182 Concerning the Prohibition and Immediate Action for the Elimination of the Worst Forms of Child Labor”.

representantes de la *International Labor Organization* y de la sociedad civil (Tulane University, 2015). El estudio de seguimiento, contratado por Estados Unidos con la universidad de Tulane, encontró que el trabajo considerado peligroso, realizado por niños y niñas, aumentó en un 46 % doce años después de la firma del protocolo (Tulane University, 2015).

Las acciones emprendidas por la industria del chocolate básicamente se han reducido a la apertura de escuelas cerca de las plantaciones, para que las y los niños puedan alfabetizarse mientras realizan labores consideradas peligrosas aun para adultos (Tulane University, 2015; Whoriskey & Siegel, 2019). La única medida que resultaría efectiva es bastante clara: aumentar el pago a las granjas que cultivan el grano para que así estás no se vean incentivadas a reducir costos a costa del trabajo esclavo. Esto tendría consecuencias en el precio del chocolate y en los márgenes de ganancia de las compañías y sus accionistas. El afán por no afectar ni el consumo del chocolate, ni las ganancias de las empresas, envía un mensaje claro; garantizar el consumo de un producto dispensable y banal en el norte global, justifica la esclavitud de niñas y niños costamarfileños y ghaneses.

Nunca se ha comprobado que existan relaciones directas entre las mafias que trafican niños y niñas y las compañías acusadas de beneficiarse. Como se mencionó anteriormente, las empresas crean las condiciones para que este tráfico se dé, a través de negociar un precio extremadamente bajo del grano, desde una posición de extrema inequidad frente a los propietarios de las pequeñas granjas, quienes a su vez contratan a las mafias (Raconteur, 2018; Whoriskey & Siegel, 2019). Esta dinámica dificulta establecer un vínculo directo entre las empresas y las mafias. Tenemos un panorama en el que las grandes transnacionales operan siempre legalmente, al tiempo que el margen de sus ganancias es extremadamente dependiente de actividades ilegales. Actividades que incentivan indirectamente, a través de la negociación del precio y la compra a bajos costos del cacao, y de las cuales, además, son las principales beneficiarias.

Un niño o niña de en promedio 13 años, gana entre 0 y 24 dólares por semana, laborando en jornadas que pueden llegar a las 18 horas, 7 días a la semana, en una actividad peligrosa y de altísimo desgaste físico (Whoriskey & Siegel, 2019). Situación que contrasta con la escala salarial de los empleados de una empresa de chocolate, como la Barry Callebaut, escala que va de los 3 a los 9 mil dólares anuales (Indeed, 2019). Trabajo que además está regulado por las leyes de EE. UU. o Suiza. Esto muestra una codependencia entre una división geopolítica del trabajo y la división entre economía legal e ilegal. La diferencia entre la mano de obra estadounidense y europea frente a la ghanesa o la costamarfileña, radica en que mientras las dos primeras operan dentro de la economía legal e institucionalmente regulada, las otras están ancladas al mercado ilegal y reguladas por normas mafiosas sin anclaje institucional.

La compra y manufactura del cacao pertenece al lado legal de la economía, por lo que las ganancias pueden utilizarse directamente en las principales bolsas de valores del mundo, alimentando así el mercado financiero (Mistrati & Romano, 2010). Así mismo, el 80% de los puestos directivos de los principales bancos de Wall Street, corazón de la economía financiera, están ocupados por hombres blancos (Dinero, 2015), lo que nos lleva a que el dinero producido con un insumo producido por niñas y niños africanos, en condiciones de esclavitud, no solo llega al norte global, sino que concretamente se concentra en hombres blancos, en este sentido, el hombre blanco es el máximo beneficiario de esta codependencia entre economías legales e ilegales.

En el norte global, M&M, Hersheys, Milky Way, son marcas asociadas por la publicidad a las festividades, como el día de San Valentín, o a una infancia feliz. Situación que contrasta dramáticamente con la crueldad contra niñas y niños negros que subyace a su producción. La inexistencia de sanciones contra las compañías responsables deja de manifiesto que para los Estados donde residen dichas compañías –EE. UU. y Suiza principalmente–, y para el sistema internacional de regulación del comercio, el bienestar del mercado financiero prima sobre el de la población infantil africana. Nótese que en este proceso hay una asignación tacita de valores diferenciados a las vidas en función de una clasificación colonial de los cuerpos.

El precio del placer de las poblaciones mayoritariamente blancas del norte global, es el sufrimiento de población infantil negra africana: el placer se concentra en el blanco y el sufrimiento en el negro. En esta óptica, negro y blanco constituyen un lugar dentro de una forma de «economía» global del sufrimiento.

Los para-Estados y los *Otros* de la nación

En este apartado abordaremos el caso del gobierno paramilitar de la vida con el objetivo de identificar cómo la frontera entre la zona del ser y del no-ser se integra a los modos en que los Estados-nación gobiernan sus poblaciones.

En la segunda mitad del siglo XX, la actualización de la crueldad como técnica de control territorial, desarrollada por el imperio francés durante la guerra de independencia de Indochina y de Argelia, fue importada por los Estados Unidos a través de la migración de militares franceses, cuya colaboración fue definitiva en la creación de la *Escuela de las Américas* (Falquet, 2016, 2011; Velásquez Rivera, 2007)⁷. Se trató de la migración de personas concretas, cuyo saber hacer era producto de la experiencia imperial francesa, y cuyo tránsito facilitó la exportación de técnicas de conquista (Velásquez Rivera, 2007).

⁷ La comisión de intereses entre los Estados Unidos y las élites latinoamericanas para reprimir a los grupos de guerrillas, se concretó en la Doctrina de Seguridad Nacional. Doctrina a través de la cual se materializó la Guerra Fría en la región (Leal Buitrago, 2003). La Escuela de las Américas, fue el centro de difusión de técnicas militares para mantener el control territorial, bajo el interés colonial de Estados Unidos, en estas épocas. Dicha doctrina se implementó en Colombia entre 1978 y 1982 por el Estatuto de Seguridad Nacional (Jiménez, 2009).

Las técnicas desplegadas para gobernar los territorios coloniales franceses en la primera mitad del siglo XX, constituyeron el núcleo de la *Doctrina de Seguridad Nacional*, que, a su vez, constituyó la semilla del paramilitarismo en América Latina (Falquet, 2017; Robin, 2012). La importación de esta forma de racionalización de la残酷, aportó un sistema de gobierno de los cuerpos dejados al margen por los procesos de construcción nacional en la región.

Un ejemplo del tipo de gestión de los cuerpos, difundida desde la Escuela de las Américas hacia los *Otros* de las naciones latinoamericanas, es el genocidio sufrido por las comunidades mayas Q'eqchi', Mam, Chuj, y Kaqchikel en Guatemala entre 1960 y 1996, durante la guerra civil (Fulchiron, 2016). La tortura, la violación sistemática y planificada, los desplazamientos forzados planificados, las desapariciones forzadas operadas por agentes estatales y paraestatales en el conflicto guatemalteco, obedecieron a directrices trazadas por la Escuela de las Américas (Muñoz, 2013; Segato, 2014, 2016).

Otro ejemplo es el paramilitarismo colombiano de finales del siglo XX y comienzos del XXI. Durante los años 1980 y en el contexto de la lucha contraguerrillas, los militares y la derecha, los narcotraficantes y los grandes propietarios agrarios, utilizaron la violencia paramilitar como método de gobierno de los habitantes de los territorios bajo su dominio, con el fin de alinear tanto los territorios, como sus habitantes, dentro de su universo de intereses. Luego entre los años 1996 y 1997, durante la etapa de consolidación del neoliberalismo, los diferentes grupos paramilitares creados entre los años 1970 y 1990 se aglutinaron en una estructura común llamada Autodefensas Unidas de Colombia (AUC), bajo el comando de Carlos Castaño Gil (Velásquez Rivera, 2006).

Primero las AUC, y posteriormente los grupos paraestatales resultantes del proceso de paz de este grupo con el gobierno de Álvaro Uribe, entre los años 2002 y 2008, han sido eslabones clave en las cadenas de producción conectadas al mercado global legal: aceite de palma, diversos productos de explotación minera, las bananas, la explotación de ganado, entre otros (Romero, Valencia Agudelo & Alonso Espinal, 2007). Todos esos productos están conectados a unas redes económicas que sobrepasan por mucho sus territorios de origen, pero cuya producción es dependiente del control de estos territorios y de sus habitantes por ejércitos paraestatales. Estos grupos están igualmente implicados en actividades ilegales, especialmente la explotación ilegal de oro y el tráfico de cocaína (Mantilla Valbuena, 2012).

Los territorios controlados por los paramilitares son territorios considerados estratégicos, a la vez por la economía legal y la ilegal. Desde esta perspectiva, el rol económico de estos grupos es bastante más claro que su rol anti-insurreccional. De hecho, el Informe anual del Alto Comisionado de las Naciones Unidas para los Derechos Humanos sobre Colombia en 2018, describe como en los años

posteriores al acuerdo de paz entre el Estado colombiano y las Farc, los territorios antiguamente controlados por esta guerrilla han pasado a ser gobernados por estructuras paraestatales, heredadas del proceso de desintegración de las AUC, y que en la mayoría de los casos están vinculadas a la economía ilegal (Alto Comisionado de las Naciones Unidas para los Derechos Humanos, 2019).

La administración de territorios habitados por los *Otros* de la nación –o del imperio–, por parte de para-Estados es un punto en común entre el caso de las AUC, el de las colonias francesas y el del genocidio guatemalteco. En el caso colombiano, el Caribe rural hace parte de los territorios dejados históricamente al margen de la acción estatal. Para entender ello hay que tener en cuenta que durante la primera mitad del siglo XX, durante los procesos de conformación de la nación, la acción del Estado colombiano, como la de los otros Estados latinoamericanos, se focalizó sobre sus poblaciones blancas y blanco-mestizas urbanas, excluyendo al resto (Segato, 2007). Los territorios dejados al margen comenzaron a ser integrados al mercado transnacional solo hasta los años 90 (Harvey, 2007). Junto a ellos sus habitantes, quienes, en este proceso, en vez de devenir objeto de la biopolítica –como en el proceso de conformación de la nación– lo devienen de la necropolítica –es decir de la administración de su muerte (Mbembe, 2006; Segato, 2014; Valencia, 2016).

La残酷 contra el cuerpo femenino y la destrucción de la comunidad

Las acciones de las AUC son una expresión de lo que Rita Segato ha calificado como *nuevas formas de la guerra*. Guerras que se caracterizan por: la normalización de la informalización de las normas que las rigen; el protagonismo de ejércitos para-estatales vinculados a la esfera ilegal de la economía; un nuevo paradigma territorial en el que este está compuesto por redes de cuerpos que constituyen a la vez la población y el territorio a ser gobernados; el protagonismo de identidades ideológicas adoptadas de forma instrumental, para cohesionar cada red de cuerpos-territorios dentro de un campo compartido por las distintas facciones identitarias, y en el que estas se disputan recursos; campo en el que pese a sus diferencias, todas convergen en su participación de un mismo proyecto histórico, cuya columna vertebral es la acumulación de capital financiero; y el desarrollo de un proceso de mafialización de la política (Segato, 2016). Para Segato, en estas guerras los cuerpos femeninos «encarnan el país enemigo, su territorio» y por ello devienen cuerpos sacrificiales; cuerpos que son atacados pese a no hacer parte del antagonista bélico (Segato, 2014, p.363).

En el caso de la conquista paramilitar del Caribe colombiano, los cuerpos femeninos en efecto devinieron cuerpos sacrificiales, en la medida en que en la mayoría de los casos las mujeres no hacían parte de la confrontación bélica. Sin embargo, estos cuerpos, más que encarnar un país enemigo, encarnaron *El*

enemigo, en cuanto constitúan un eje de la posibilidad de existencia de proyectos políticos comunitarios contrarios a la integración de los territorios, sus recursos y sus habitantes al mercado global.

El gobierno para-institucional de ciertos territorios del Caribe colombiano, estuvo acompañado de la regulación de la vida cotidiana de los habitantes. En esta regulación la gestión de los cuerpos femeninos y los cuerpos LGBTIQ, tuvo un rol protagónico para establecer una nueva forma de normalidad. Los principales rasgos de este proceso se vislumbran en tres de los casos recopilados en el informe de la Comisión Nacional de Memoria Histórica sobre las mujeres en el Caribe colombiano, y en el análisis de los perfiles de las víctimas de las AUC identificados por dicho informe.

El primer caso, es el de un concurso de belleza en donde las participantes, en su mayoría menores de edad, fueron violadas. Esto muestra un rediseño del tipo de espacios tolerados para la participación de las mujeres en la vida pública, en la cual estas son reducidas a objeto sexual. Por otro lado, la violación de las niñas consideradas reinas de belleza, envía tres mensajes a la comunidad: primero, que la soberanía se marca sobre los cuerpos femeninos; segundo, la marca dejada sobre los cuerpos femeninos delimita las fronteras del territorio dominado por las AUC; tercero, expresa y construye la soberanía paramilitar sobre el territorio y su población (Segato, 2014). Este tipo de actividad ilustra la radicalización de la diferencia sexual implicada tanto en el dominio territorial como en la regulación paramilitar de la vida.

El segundo caso es el de un combate público de boxeo entre homosexuales y mujeres *chismosas* organizado por las AUC. Los dos grupos perseguidos tienen un elemento en común: encarnan de una u otra manera disidencias frente a una norma de género específica. Las chismosas retan el modelo de feminidad que espera de las mujeres pasividad y una participación social limitada al ámbito de lo doméstico. Los homosexuales retan la norma de la heteronormatividad obligatoria (Centro de Memoria Histórica, 2011). El carácter de espectáculo muestra un proceso pedagógico, en que se transmite una lección respecto a las existencias permitidas bajo el gobierno paraestatal de la vida, y los costos de desafiarlas. Estas formas de残酷 ejercidas como respuesta a un desafío a la heteronormatividad no fueron aisladas. Muchas veces esta escaló hasta la aniquilación de los cuerpos disidentes, tal como lo muestra el informe «Aniquilar la diferencia» del Centro Nacional de Memoria Histórica –CNMH– sobre las violencias contra la comunidad LGBTIQ (Centro Nacional de Memoria Histórica, 2015).

El tercer caso fue el de tres mujeres del pueblo *Rincón del Mar*, torturadas en público luego de ser catalogadas de chismosas por las AUC. Según el testimonio de una de ellas –embarazada al momento de los hechos–, le arrancaron el cuero

cabelludo en público después de haberla desnudado mientras le decían «perra, hija de puta, tu vida no vale nada y tu mereces la muerte». Dos días antes, la misma mujer y su prima habían sido secuestradas por paramilitares que les decían «hijas de puta, ustedes existen para cuidar a los niños y no para ir a fiestas» (Centro de Memoria Histórica, 2011, pp.70-71). Esto muestra la implantación de un modelo específico de feminidad definida por roles domésticos y de reproducción, modelo que implica la confinación de las mujeres en espacios privados (Centro de Memoria Histórica, 2011; Centro Nacional de Memoria Histórica, 2015).

La Comisión de Memoria Histórica plantea los siguientes perfiles en las víctimas femeninas de las AUC: perfil indiscriminado (por ser mujer), perfil transitivo (familiar de un contrincante bélico), perfil estigmatizado (miembro del contrincante bélico), perfil emblemático-representativo (mujeres con poder dentro de las comunidades) y perfil transgresor (desafían normas morales a ser implantadas por el grupo) (Centro de Memoria Histórica, 2011).

Muchas de las víctimas responden a los dos últimos perfiles. Al transgresor corresponden las prostitutas, «chismosas», expendedoras de droga, LGBTIQ, brujas, etc. (Centro de Memoria Histórica, 2011, p.52). Fueron expuestas a la残酷 por no responder a la representación paramilitar de lo «femenino» o de lo «normal», definido como tal desde la heterosexualidad y la organización patriarcal de la vida. El carácter público de la persecución, aniquilación y tortura de estas personas muestra de nuevo el carácter pedagógico de las acciones de este grupo.

El caso del perfil emblemático-representativo, corresponde a las mujeres que tenían roles clave en la vida pública y/o roles de cohesión comunitaria (Centro de Memoria Histórica, 2011, p.52). Esto significa que la vida comunitaria dependía en alguna medida de sus roles públicos para existir en cuanto comunidad; la persecución de estas mujeres puede ser visto como parte de un proceso de alienación de la comunidad frente a los medios para existir en tanto tal.

Los otros tres perfiles se diferencian de los dos anteriores en el tipo de mensaje enviado a través de la violencia sobre sus cuerpos. En el *indiscriminado* fueron clasificados las mujeres que fueron objeto de violencia por el solo hecho de ser mujer. El *transitivo* muestra la reducción de las mujeres a objetos; la violencia sobre sus cuerpos iba dirigida al contrincante. El *estigmatizado* muestra un acto bélico tradicional en el que el objeto de destrucción es un contrincante bélico –sin embargo, el hecho de tratarse de mujeres definió formas generizadas de muerte o tortura (Centro de Memoria Histórica, 2016; 2011).

El perfil indiscriminado nos muestra que hubo una dosis de残酷 asociada al hecho de ser mujer; en otras palabras, se devino mujer, dentro de este proyecto de gobierno, por medio de devenir un objeto de残酷. En esta óptica, ser

mujer constituye un indicador de un lugar dentro de una forma de «economía» del sufrimiento, en el que la残酷 tiene un rol disciplinador central. En el caso de los perfiles transgresor, emblemático y, parcialmente el estigmatizado, la残酷 se canalizó hacia ellas por no ajustarse a la expectativa paramilitar de lo que una mujer debe ser. El perfil indiscriminado revela una forma de gestión de la vida basada en niveles diferenciados de exposición de los cuerpos a la残酷 en función del género. Los tres restantes develan el precio de desafiar la norma de género.

La forma espectacular de la violencia paramilitar constituye una pedagogía de la残酷, es decir, se trata de acciones tendientes a enseñar a negar el carácter humano a una persona (Segato, 2016). Cabe notar que no todas las personas estuvieron igualmente expuestas a estas acciones, lo que devela que las personas no están situadas de manera equidistante en los márgenes de lo humano. Algunas están más lejos y en esa medida son el objeto privilegiado de la残酷.

La variación de grados de exposición que se revela en los perfiles muestra que la negación de la humanidad puede ser dosificada. El hecho de no ser un hombre constituyó una primera escala de exposición a la残酷. Aquí encontramos a las mujeres del perfil indiscriminado y transitivo. Luego hay un segundo nivel, aumentado, en el que se ubican quienes desafían dicha norma. Es el caso del perfil emblemático, el transgresor y parcialmente del estigmatizado.

La comunidad es el enemigo

Las reuniones entre mujeres fueron prohibidas en el contexto de la persecución de las mujeres *chismosas* por parte de las AUC en el Caribe. Situación que también se vivió en otras regiones bajo su control como el Pacífico y el Putumayo, lugares en los que las mujeres fueron violentadas por ser catalogadas como chismosas, pero también peleonas, bochincheras o infieles (Centro de Memoria Histórica, 2016; Martínez Montoya, Bello Ramírez, Michelle del Pino, Bermúdez Pérez, & Serrano Murcia, 2017). Mujeres que tienen en común su disidencia respecto a un modelo de feminidad definido por la pasividad y la sumisión.

En las sociedades rurales, las *chismosas* son a la vez el producto de universos organizados comunitariamente y constructoras de este tipo de universo (Fasano *et al.*, 2009; Feregrino, 2018; Bernal Nemocón, 2013; Ortega, 2008). Se trata de mujeres que encarnan roles protagónicos en la regulación social, propia al diseño comunitario de la vida y que resultan contrarios a la expectativa de sumisión femenina. Estas mujeres fueron transformadas en objeto de残酷, como castigo por el rol que jugaban en la vida pública de sus comunidades. En este orden de ideas, esta persecución hizo parte de un proceso de exclusión de las mujeres de la esfera pública.

Las mujeres y personas LGBTIQ, pese a no ser parte de la confrontación bélica –en la mayoría de los casos– no eran ajenas al conflicto. En su calidad de cuerpos disidentes frente a la norma de género, eran en sí mismos el enemigo del proyecto de *progreso* que las AUC buscaban implantar. Estas personas no fueron violentadas por considerarse parte del territorio del enemigo –como podría ser leído desde la teoría de las *nuevas formas de la guerra*– sino para aniquilar la posibilidad de estar en el mundo que estaba encarnado en ellas.

En lo comunitario, viven proyectos históricos, que, aun habitando dentro del mundo moderno, lo desafían constantemente al contener otras formas de ser y estar en el mundo que resultan alternativas, e incluso contrapuestas, a las formas del proyecto hegemónico (Segato, 2015; Escobar, 2017; Bello-Urrego, 2018). Las mujeres están en el foco de la violencia paraestatal, porque los roles históricamente asignados a lo femenino, en los mundos comunitarios, las colocan en posiciones políticas determinantes para la reproducción del tejido social; madres comunitarias, parteras, transmisoras de información, organizadoras de espacios festivos de encuentro etc. En esta óptica, las AUC, al canalizar la crueldad hacia las personas disidentes de la norma de género –mujeres desafadoras del modelo de feminidad paraestatal y personas LGBTIQ– estaban atacando la vida comunitaria y persiguiendo los proyectos políticos e históricos que viven a través de los cuerpos perseguidos.

Las AUC pueden ser abordadas como parte de los dispositivos de irrupción del mercado y el capital, en los mundos comunitarios, con el fin de integrar tanto los territorios como sus habitantes en flujos transnacionales de capital. Este proceso de integración se inscribe en el fenómeno global que Segato define como avance del «frente colonial/estatal – empresarial – mediático – cristiano». Este concepto denota la estrecha relación existente entre la destrucción de lo comunitario en América Latina, la irrupción de ejércitos paraestatales en territorios dejados al margen de la acción estatal, la radicalización de relaciones patriarcales preexistentes y la llegada de proyectos productivos, del Estado, de medios de reproducción de la cultura hegemónica –como el porno–, de iglesias evangélicas –las cuales ganaron un rol político clave en las poblaciones de los territorios afectados por el paramilitarismo– que promueven subjetividades individuales y coherentes con la explotación capitalista (Centro de Memoria Histórica, 2016; 2011; Centro Nacional de Memoria Histórica, 2015; Segato, 2015).

Las AUC no constituyen un fenómeno político marginal, sino una expresión de un proceso amplio, propio a las dinámicas de integración al mercado global de los territorios que habían quedado fuera de su alcance durante el desarrollo de la economía empresarial de principios del siglo XX. El gobierno de los habitantes de estos territorios se ejerce por medio de una forma de gobierno basada en la crueldad ejercida sin ningún límite. Esto contrasta con el proceso biopolítico

del que fueron objeto los cuerpos de la mano de obra de la naciente industria de principios del siglo XX (Noguera, 2003). Y ambas formas de gobierno responden a dos mecanismos diferentes de integración de los cuerpos al mercado global según estos estén en la zona del ser o del no-ser.

La administración de la残酷 y la frontera entre la zona del ser y del no ser

La división internacional del trabajo está imbricada a la codependencia entre economías legales e ilegales, frontera genéticamente vinculada con la división colonial entre el ser y el no-ser. A partir de allí se desarrolló la idea de que existen formas de gobierno propias a la zona del ser –basadas en la administración institucional y estatal de la vida y en medidas biopolíticas–, y otras, propias a la zona del no-ser que operan paralela y concomitantemente, pero que implican una negación constante del reconocimiento de la humanidad de las poblaciones que allí habitan. Siendo estas últimas, poblaciones gobernadas por para-Estados a través de la necropolítica y de la administración de la残酷. Igualmente, se mostró que el género no es un elemento que se inserte en una frontera definida racialmente, sino que, desde su imbricación con la raza, constituye el eje de la separación entre lo humano y lo subhumano.

La mano de obra infantil esclava de la industria del chocolate y el control territorial del Caribe colombiano por las AUC, constituyen buenos ejemplos de la dependencia de la economía transnacional respecto a la cohabitación entre dinámicas y mercados legales e ilegales. Mercados cuyo funcionamiento exige una explotación de las personas, que resulta incompatible con lo que los límites institucionales y legales propios a los Estados modernos permitirían hacer. Así que la parte del proceso productivo que requiere de estos modos de explotación para producir suficiente lucro opera fuera de dichos límites y al margen de la gestión de los Estados.

La idea de que los Estados modernos son dependientes de la cohabitación entre la regla y su excepción no es nueva. De hecho, basándose en Schmitt, Benjamín y Kafka, Agamben ya afirmaba ello (Segato, 2014). Al observar el tipo de normas que aplican sobre unas u otras poblaciones en las cadenas de los procesos productivos globales vemos que hay zonas donde hay una primacía de la norma y otras donde prima la excepción. Distribución que se corresponde con la ubicación de los territorios donde habitan dichas poblaciones dentro de divisiones geopolíticas coloniales.

En la zona del ser opera una sujeción mediada por medidas biopolíticas y la gestión estatal, lo cual contrasta con una zona del no-ser en el que la sujeción es producto de la administración de la muerte y la dosificación de la残酷 sobre los cuerpos operada sin límites legales por parte de aparatos mafiosos paraestatales. En el proceso de producción del chocolate, el mercado y fuerza

de trabajo regulada por normas legales está mayoritariamente ubicado en el norte global, mientras que la producción del principal insumo –el cacao– es mayoritariamente administrada por mafias de tráfico infantil. El caso de las AUC muestra otras caras del mismo fenómeno.

Los Estados-nación latinoamericanos se caracterizan por haber actualizado la frontera colonial entre sujetos de primera y de segunda, a través de generar centros y márgenes de inclusión a la nación (Rivera Cusicanqui, 2010). El fenómeno de la cohabitación entre la metrópoli y la colonia, al interior de un mismo Estado, genera lo que Segato define como la división entre la nación y sus *Otros* (Bello-Urrego, 2018; Segato, 2007). La presencia del gobierno de las AUC, en los territorios dejados al margen de la acción estatal, muestra como la frontera entre la comunidad conciudadana y los *Otros* se materializa en la sujeción de unos y otros a formas diferentes de gobierno. Formas que se complementan y cohabitan bajo un mismo Estado. En el primer caso, el territorio donde prima la norma –el norte global– es diferente al de donde prima la excepción –las excolonias Costa de Marfil y Ghana–. En el segundo caso se trata de un mismo Estado. Sin embargo, ambos casos comparten un elemento esencial: lo blanco se opone a lo no-blanco y la norma se asocia al gobierno del primero y la excepción al del segundo.

Además de lo anterior, los casos de la división del trabajo en la producción de chocolate y el del proceso de disciplinamiento de género, en la conquista del Caribe colombiano por parte de las AUC, ilustran como la crueldad constituye un mecanismo de naturalización de relaciones del tipo dominador-dominado. En términos fanonianos, estaríamos hablando de la crueldad como mecanismo de *epidermización*; del proceso por medio del cual el poder se fija a través de transformarse en carne.

El ángulo de lectura que emerge desde esta óptica, muestra que las categorías de subjetivación modernas –negro, blanco, mujer, lesbiana, transexual etc.– entran a hacer parte de las experiencias concretas de las personas en la medida en que los cuerpos son expuestos a una cantidad de crueldad dosificada. Estas categorías se convierten en carne a través de un dispositivo preciso: la normalización de una exposición sistemática a la crueldad, dosificada en función del valor asignado a la vida de un ser según la clasificación colonial-patriarcal de su cuerpo: una economía de la crueldad. Clasificación que viabiliza la reproducción de la división internacional del trabajo sobre la que se sustenta el capitalismo, a la vez que es producida dentro de esta misma división.

El análisis de la conquista paramilitar del Caribe, muestra que la categoría mujer no es homogénea, la negación del reconocimiento del carácter humano –y la dosificación de la crueldad que acompaña esta negación– no es equivalente según la zona del ser o en la del no-ser, y aun dentro de cada zona hay variaciones. Aunque no por ello se desdibuje la frontera entre las zonas.

El carácter interseccional de las experiencias de dominación, es un tema ampliamente desarrollado por el *Black Feminism* y los feminismos poscoloniales y decoloniales. El análisis de las conquistas paramilitares del territorio colombiano da luces respecto a algunos de los mecanismos por medio de los cuales esta interseccionalidad opera. Así como sobre la relación entre esta y el funcionamiento de la frontera entre la zona del ser y del no-ser.

Hubo una distinción ontológica entre mujeres blanco-mestizas, objeto de la biopolítica durante los procesos de construcción de nación en América Latina, y *las Otras* dejadas al margen. Frontera que se radicalizó una vez estas últimas devienen objeto de la necropolítica y de la política de la残酷 de los ejércitos paraestatales, a partir de los años 90. Ahora, entre estas últimas emergió una segunda distinción; entre quienes desafiaron el modelo de feminidad que las AUC buscaban implantar y quiénes no. Desafío que ubicó a quienes lo encarnaron en una posición más cercana al objeto que de lo humano, respecto a quienes sí lo hicieron.

Mujer como categoría arquetípica, es al hombre una existencia fantasmal, equivalente a la que Fanón describe en la oposición hombre blanco-hombre negro: un ser cuya existencia está secuestrada en la de un ser autoerigido como pleno. Esta categoría, se divide en subcategorías que definen diferentes grados de reconocimiento de humanidad dentro de lo femenino. Sin embargo, lo masculino blanco sigue siendo la norma máxima, porque es el arquetipo de la mujer blanca el que constituye la norma para constituir a la otra como *Otra, Otra* que a su vez se constituye como norma de otra y así sucesivamente; una cisgénero sobre una trans, una lesbiana blanca sobre una negra, una mujer urbana sobre una rural, una mujer con plenas capacidades sobre una con capacidades diversas etc. Más que una dicotomía ontológica tenemos una lógica de organización de la existencia dentro del binomio humano/subhumano. Lógica que hace moldeables e infinitas las jerarquías sin que por ello lo masculino blanco normativo se desestabilice como parámetro máximo de humanidad.

Maria Lugones, Oyeroye Yoruma, Rita Segato, el feminismo comunitario maya y aymara, entre otros exponentes de los feminismos decoloniales y poscoloniales afirman, desde diferentes perspectivas, que la intromisión de la norma de género del invasor, constituye el punto de quiebre hacia la destrucción del mundo comunitario y la sujeción de sus individuos al proyecto del capital (Lugones, 2008; Oyéwùmí, 1997; Segato, 2007). Esto es evidente en el caso de la conquista del Caribe colombiano. Pero este caso aporta un elemento adicional, permite ilustrar la relación entre el ataque a las mujeres y el ataque a proyectos políticos que compiten con el proyecto del capital.

El contraste entre las biopolíticas que constituyeron la nación colombiana, con la necropolítica y la economía de la残酷, que rigen la inclusión tardía de las poblaciones dejadas al margen en ese proceso, revela un elemento en común: la

aniquilación de otros proyectos históricos es condición para la integración de los sujetos al proyecto del capital. En el caso de la emergencia de la nación esto pasó por medio de políticas, principalmente higiénicas y educativas, enfocadas a construir un cuerpo blanco-mestizo en la primera mitad del siglo XX. En el caso de la integración de los territorios *otros* en la etapa neoliberal del capital, esto pasa por destruir la posibilidad de existencia de la vida comunitaria. En este panorama se puede observar como las feminidades del mundo comunitario, en cuanto tejedoras de vínculos, fueron convertidas en enemigo.

Según Segato, en las nuevas formas de la guerra el cuerpo de las mujeres es un territorio de conquista, en esta medida son medios a través de los cuales un bando de hombres envía mensajes a otro (Segato, 2014). Contrario a esta idea, encontramos que las mujeres en el Caribe no fueron atacadas en calidad de terceras partes. Si bien en efecto en su mayoría eran ajenas al conflicto bélico estas fueron perseguidas, disciplinadas y asesinadas por su participación en un conflicto aún más profundo: el proyecto del capital contra la política de lo comunitario.

Referencias

Alto Comisionado de las Naciones Unidas para los Derechos Humanos. (2019). Informe del Alto Comisionado de las Naciones Unidas para los Derechos Humanos sobre la situación de Derechos Humanos en Colombia durante el año 2018. *Naciones Unidas*. Recuperado de: <https://www.hchr.org.co/index.php/informes-y-documentos/informes-anuales/9017-informe-del-alto-comisionado-de-las-naciones-unidas-para-los-derechos-humanos-sobre-la-situacion-de-derechos-humanos-en-colombia-durante-el-ano-2018>.

Barry Callebaut. (2019). Perfil de la empresa [Comercial]. Recuperado de: <https://www.barry-callebaut.com/en/group/about-us/perfil-de-la-empresa>.

Bello-Urrego, A. (2018). La gestion moderne de la souffrance. Généalogie du corps souffrant en Colombie. Tesis de doctorado. Université Paris 8 - Universidade de Brasilia: Paris-Brasilia.

Bernal Nemocón, M. L. (2013). Etnografía de la vida cotidiana el chisme en los ámbitos familiar, estudiantil y laboral. Palabras en permanente construcción. Tesis de grado. Facultad de Ciencias Sociales. Universidad Javeriana: Bogotá. Recuperado de: <https://repository.javeriana.edu.co/bitstream/handle/10554/10515/BernalNemoconMarthaLorena2013.pdf?sequence=1&isAllowed=y>.

Cargill Company. (2019). Cargill Timeline 1865-Present [Comercial]. Recuperado de : <https://www.cargill.com/doc/1432078093613/pdf-cargill-timeline.pdf>.

Centro de Memoria Histórica (Ed.). (2011). *Mujeres y guerra: Víctimas y resistentes en el Caribe colombiano* (Primera edición en Colombia). Bogotá: Taurus.

Centro de Memoria Histórica. (2016). *El placer. Mujeres, coca y guerra en el bajo Putumayo*. Recuperado de <http://repository.oim.org.co/handle/20.500.11788/1018>

Centro Nacional de Memoria Histórica. (2015). *Aniquilar la diferencia: lesbianas, gays, bisexuales y transgeneristas en el marco del conflicto armado colombiano*. Recuperado de: <https://www.centrodememoriahistorica.gov.co/descargas/informes2015/aniquilar-la-diferencia/aniquilar-la-diferencia.pdf>

D&B Hoovers Company. (2019). Ghirardelli Chocolate Co Company Profile | San Leandro, CA | Competitors, Financials & Contacts—Dun & Bradstreet. Recuperado de: <http://www.hoovers.com/company-information/cs/company-profile.html>

Dinero. (2015). Wall Street sigue siendo un mundo de hombres. Recuperado de: <http://www.dinero.com/inversionistas/articulo/hay-muy-pocas-mujeres-minorias-wall-street-2015/212837>

Davis, A. (2005). *Sexo, raza, clase*. Madrid: Akal

Dorlin, E. (2009a). *La matrice de la race généalogie sexuelle et coloniale de la Nation française*. Paris: la Découverte.

Dorlin, E. (Ed.). (2009b). *Sexe, race, classe: Pour une épistémologie de la domination* (1re éd). Paris: Presses universitaires de France.

Escobar, A. (2017). *Autonomía y diseño: la realización de lo comunal*. Buenos Aires: Tinta Limón.

Falquet, J. (2017). *Pax neoliberalia. Perspectivas feministas sobre (la reorganización de) la violencia contra las mujeres*. Buenos Aires: Madreselva. Recuperado de: <http://www.bibliotecafragmentada.org/wp-content/uploads/2017/08/Pax-Neoliberalia.pdf>

Falquet, J. (2016). *Pax neoliberalia: perspectives féministes sur (la réorganisation de) la violence*. Donnemarie-Dontilly: Éditions iXe.

Falquet, J. (2011). Penser la mondialisation dans une perspective féministe, *Travail, genre et sociétés*, 25, 81-98. DOI: 10.3917/tgs.025.0081

Fasano, P., Ruiu, A., Giménez, J. M., Ramírez, A., Aymá, A., & Savulsky, N. (2009). El sentido del chisme en una comunidad de pobres urbanos. *Ciencia, docencia y tecnología*, 39, 49-85.

Feregrino, A. C. (2018). Poder, normas sociales y desigualdad de las mujeres en el hogar. *Nóesis*, 27(53), 140-158. DOI: 10.20983/noesis.2018.1.7

Fanon, F. (2009). *Piel negra, máscaras blancas*. Madrid: Akal.

Fulchiron, A. (2016). La violencia sexual como genocidio. Memoria de las mujeres mayas sobrevivientes de violación sexual durante el conflicto armado en Guatemala. *Revista Mexicana de Ciencias Políticas y Sociales*, 61(228). DOI: 10.1016/S0185-1918(16)30053-8

Grosfoguel, R. (2013). Racismo/sexismo epistémico, universidades occidentalizadas y los cuatro genocidios/epistemocidios del largo siglo XVI. *Tabula Rasa*, 19, 31-58. DOI: 10.25058/20112742.153

Harvey, D. (2007). *El nuevo imperialismo*. Madrid: Akal.

Indeed. (2019, octubre 2). Salarios en Barry Callebaut en Estados Unidos | Indeed.com. Recuperado de: <https://www.indeed.com/cmp/Barry-Callebaut/salaries>

Jiménez, C. (2009). El Estatuto de Seguridad, la aplicabilidad de la doctrina de la Seguridad Nacional en Colombia. *Colección*, 20, 75-105. Recuperado de: <https://dialnet.unirioja.es/servlet/articulo?codigo=3226580>

Leal Buitrago, F. (2003). La Doctrina de Seguridad Nacional: materialización de la Guerra Fría en América del Sur. *Revista de Estudios Sociales*, 15, 74-87. DOI: 10.7440/res15.2003.05

Lugones, M. (2008). Colonialidad y género. *Tabula Rasa*, 9, 73-102. Recuperado de: http://www.scielo.org.co/scielo.php?pid=S1794-24892008000200006&script=sci_arttext&tlang=en

MacroTrends. (2019). Hershey Revenue 2006-2019. Recuperado de: <https://www.macrotrends.net/stocks/charts/HSY/hershey/revenue>

Mantilla Valbuena, S. (2012). Economía y conflicto armado en Colombia: los efectos de la globalización en la transformación de la guerra. *Latinoamérica. Revista de estudios Latinoamericanos*, 55, 35-73. Recuperado de: http://www.scielo.org.mx/scielo.php?script=sci_abstract&pid=S1665-85742012000200003&tlang=es&nrm=iso&tlng=es

Mars Incorporated. (2019). Our History | Mars, Incorporated. Recuperado de: <https://www.mars.com/about/history>

Martínez Montoya, R., Bello Ramírez, A., Michelle del Pino, A., Bermúdez Pérez, H. N., & Serrano Murcia, A. M. (2017). *La guerra inscrita en el cuerpo: informe nacional de violencia sexual en el conflicto armado*. Bogotá: Centro Nacional de Memoria Histórica.

Martínez, T. R. (2017). De los discursos biopolítico y necropolítico al discurso de subsistencia. *Revista de Filosofía de la Universidad de Costa Rica*, 56(144), 147-152. Recuperado de: <https://revistas.ucr.ac.cr/index.php/filosofia/article/view/28339>

Mbembe, A. (2006). Nécropolitique. *Raisons politiques*, 21(1), 29-60. DOI: 10.3917/rai.021.0029

Mistrati, M., & Romano, R. (2010). *The Dark Side of Chocolate* [Documental]. Bastard Film & TV.

Mondelēz International. (2018). *Mondelēz International Reports 2018 Results*. Recuperado de: <https://ir.mondelezinternational.com/news-releases/news-release-details/mondelez-international-reports-2018-results>

Muñoz, L. (2013). *Mujeres mayas: genocidio y delitos contra los deberes de la humanidad*. Guatemala: Centro de Acción Legal en Derechos Humanos (CALDH).

Nestle. (2019a). Documents and reports. Recuperado de: Nestlé Global website: <https://www.nestle.com/aboutus/mediadocuments>

Nestle. (2019b). *Rapport semestriel Janvier-Juin 2019*. Recuperado de: <https://www.nestle.com/sites/default/files/2019-08/2019-half-year-report-fr.pdf>

Noguera, C. E. (2003). *Medicina y política. Discurso médico y prácticas higiénicas durante la primera mitad del siglo XX en Colombia*. Medellín: Universidad Eafit.

Ochoa Muñoz, K. (2014). El debate sobre las y los amerindios: entre el discurso de la bestialización, la feminización y la racialización. *El Cotidiano*, 184, 13-22. Recuperado de: <http://revele.com.veywww.redalyc.org/articulo.oa?id=32530724005>

Ortega, F. A. (Ed.). (2008). *Veena Das: sujetos del dolor, agentes de dignidad*. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia/Pontificia Universidad Javeriana.

Owler. (2019). Ghirardelli Competitors, Revenue and Employees—Owler Company Profile. Recuperado de: <https://www.owler.com/company/ghirardelli>

Oyewùmí, O. (1997). *The invention of women: Making an African sense of Western gender discourses*. Minneapolis: University of Minnesota Press.

Quijano, A. (2007). Colonialidad del poder y clasificación social. En: S. Castro-Gómez, & R. Grosfoguel *El giro decolonial. Reflexiones para una diversidad epistémica más allá del capitalismo global*, (pp. 93-126). Bogotá: Siglo del Hombre.

Raconteur. (2018, junio 19). Child Labour: The dark truth behind chocolate production. Recuperado de: Raconteur website: <https://www.raconteur.net/business-innovation/child-labour-cocoa-production>

Research and Markets. (2019). \$139.94 Billion Chocolate Market—Global Growth, Trends, and Forecast 2019-2024. Recuperado de: <https://www.prnewswire.com/news-releases/139-94-billion-chocolate-market---global-growth-trends-and-forecast-2019-2024--300876212.html>

Rivera Cusicanqui, S. (2010). *Ch'ixinakax utxiwa: una reflexión sobre prácticas y discursos descolonizadores*. Buenos Aires: Tinta Limón.

Robin, M. M. (2012). *Escuadrones de la muerte. La escuela francesa* [Documental].

Romero, M., Valencia Agudelo, L., & Alonso Espinal, M. A. (2007). *Parapolítica: La ruta de la expansión paramilitar y los acuerdos políticos*. Bogotá: Cerec/Corporación Nuevo Arco Iris.

Segato, R. L. (2016). *La guerra contra las mujeres* (Primera edición). Madrid: Traficantes de Sueños.

Segato, R. L. (2015). El sexo y la norma: frente estatal, patriarcado, desposesión, colonidad. *Estudos Feministas*, 22(2). Recuperado de: <https://periodicos.ufsc.br/index.php/ref/article/viewFile/36550/28557>

Segato, R. L. (2014). Las nuevas formas de la guerra y el cuerpo de las mujeres. *Sociedad e Estado*, 29(2), 341-371. DOI: 10.1590/S0102-69922014000200003

Segato, R. L. (2007). *La nación y sus otros: raza, etnicidad y diversidad religiosa en tiempos de políticas de la identidad*. Ciudad Autónoma de Buenos Aires: Prometeo Libros.

The Hershey Company. (2019). Earnings Estimates. Recuperado de: https://www.thehersheycompany.com/en_us/investors/events-reports-releases/earnings-estimates.html

Tulane University. (2015). *Survey Research on Child Labor in West African Cocoa Growing Areas*. Recuperado de: https://makechocolatefair.org/sites/makechocolatefair.org/files/newsimages/tulane_university_-_survey_research_on_child_labor_in_the_cocoa_sector_-_30_july_2015.pdf

Valencia, S. (2016). *Capitalismo gore*. México: Grupo Planeta.

Velásquez Rivera, E. de J. (2007). History of the paramilitarismo in Colombia. *História (São Paulo)*, 26(1), 134-153. DOI: 10.1590/S0101-90742007000100012

Velásquez Rivera, E. (2006). Marie-Monique Robin. Escuadrones de la muerte. La escuela francesa. (reseña). *Revista de Historia Social y de las Mentalidades*, X(2), 261-271. Recuperado de <http://cecta.cl/ojs/index.php/historiasocial/article/view/384>

Whoriskey, P. & Siegel, R. (2019, junio 5). Cocoa's child laborers. *Washington Post*. Recuperado de: <https://www.washingtonpost.com/graphics/2019/business/hershey-nestle-mars-chocolate-child-labor-west-africa/>

World Cocoa Foundation. (2012). *Cocoa Market Update*. Recuperado de: <http://www.worldcocoafoundation.org/wp-content/uploads/Cocoa-Market-Update-as-of-3.20.2012.pdf>

Zion Market Company. (2018a). Global Chocolate Market Size & Share 2017: Industry Trends, Growth, Price, Analysis and Forecast, 2017 – 2024. Recuperado 9 de octubre de 2019, de <https://www.zionmarketresearch.com/report/chocolate-market>

Zion Market Company. (2018b, octubre 22). Global Chocolate Market Expected to Reach USD 161.56 Billion By 2024: Zion Market Research. Recuperado de: <http://www.globenewswire.com/news-release/2018/10/22/1624439/0/en/Global-Chocolate-Market-Expected-to-Reach-USD-161-56-Billion-By-2024-Zion-Market-Research.html>