



Acta Poética

ISSN: 0185-3082

actapoet@unam.mx

Instituto de Investigaciones Filológicas

México

Masera, Mariana

Un baile perseguido del siglo XVIII, un son y un juego infantil del XX: algunos textos de la jeringonza en México

Acta Poética, vol. 26, núm. 1-2, 2005, pp. 313-349

Instituto de Investigaciones Filológicas

Distrito federal, México

Disponible en: <http://www.redalyc.org/articulo.oa?id=358045863024>

- ▶ Cómo citar el artículo
- ▶ Número completo
- ▶ Más información del artículo
- ▶ Página de la revista en redalyc.org

redalyc.org

Sistema de Información Científica

Red de Revistas Científicas de América Latina, el Caribe, España y Portugal
Proyecto académico sin fines de lucro, desarrollado bajo la iniciativa de acceso abierto

**Un baile perseguido del siglo xviii, un son y un juego
infantil del xx: algunos textos de la jeringonza en México**

Mariana Masera

La jeringonza fue uno de los bailes más difundidos y más versátiles entre los siglos xvii y xviii. El primer registro es la ensalada de “El *jubilate*” de Mateo Flecha del siglo xvi. Asimismo es notoria su pervivencia y difusión por toda España y Latinoamérica incluso como juego infantil. En este artículo se estudia de qué manera la jeringonza se combina en México con un son virreinal llamado “Los panaderos” perseguido por la Inquisición por su contenido blasfemo y erótico; finalmente, se anotan también otras versiones latinoamericanas como juego.

The Jeringonza was one of the most popular dances during xviith and xviiith centuries. It's first version is found in Mateo Flecha's ensalada “El Jubilate” (xvith century). The Jeringonza's popularity is preserved nowadays in all Spanish spoken communities as a dance and as a girl's game. In this paper I shall study how in Mexico the jeringonza dance was contaminated by “Los panaderos”, an old son of colonial times, persecuted by the Inquisition because of it's erotic and blasphemous contents. There are as well versions of it as a children's game in differents parts of Latinoamerica.

Mariana Masera

Instituto de Investigaciones Filológicas, UNAM

**Un baile perseguido del siglo XVIII, un son y un juego
infantil del XX: algunos textos de la jeringonza en México**

Una de las características de la poesía tradicional es que vive en variantes. Una vez aceptada una versión por los usuarios pasa al acervo colectivo, donde se conserva por medio de la transmisión oral, principalmente, de generación en generación a través de los siglos (Menéndez Pidal 1954).¹ De hecho la creación y recreación de poemas se realiza dentro de una tradición poético musical específica compartida por la colectividad:

un caudal limitado de tipos melódicos y rítmicos, de temas y motivos literarios de recursos métricos y procedimientos esti-

¹ Asimismo conviene repasar las acertadas acepciones que dio José Manuel Pedrosa sobre los diferentes tipos de cancionero donde 1) *Cancionero tradicional*: es el absolutamente folclorizado, anónimo y “vivo en variantes”; 2) *Cancionero oral*: englobaría al tradicional, pero también a otro tipo de cancionero más culto, escasamente variable, de autor conocido y transmisión oral sólo subsidiaria y dependiente de modelos escritos; 3) *Cancionero popular*: englobaría al tradicional y a cualquier otra forma poética cantada (culto o no, de autor conocido o no, no épico-romancística, que llegase a adquirir algún tipo de difusión, de aceptación o de proyección, tanto en el nivel de la interpretación como en el de la recepción, entre el pueblo (Pedrosa 2002, 1067). En mi opinión, y siguiendo a Margit Frenk (2003, 2, n. 1), considero equivalentes los términos “popular y tradicional”.

lísticos (caudal limitado, pero no necesariamente reducido). Dentro de él debe moverse el autor de cada nueva canción para que esta pueda divulgarse; dentro de él, también los innumerables individuos que, con el correr del tiempo, la retocan y transforman. (Frenk 1971, 11)

La versatilidad de los textos es explícita, ya que la misma canción puede adaptarse en diferentes regiones para diversas funciones y como consecuencia tiene también nombres distintos, aunque preserve el mismo núcleo textual. Dicho de otra manera, y con la terminología de Sergio Baldi (1946), las variaciones realizadas en cada región serían producto de las diferentes escuelas poéticas populares.

La variabilidad es mayor en los cantares líricos —canciones no-narrativas de breve extensión— pues también afecta a la métrica; es decir, una misma canción puede tener versiones por ejemplo en cuartetas y sextillas octosílabicas o en seguidillas, según la preferencia regional.

Un ejemplo paradigmático de la variación del *Cancionero* es el texto conocido como la *jeringonza* que forma parte del repertorio panhispánico. Su primera versión registrada se remonta al siglo XVI, en una ensalada de Mateo Flecha, y perdura hasta nuestros días como baile y como juego infantil en casi toda Hispanoamérica y la Península Ibérica (cf. Gil 1958, Torner 1966, González Ortega 1995).²

En este artículo veremos cómo la *jeringonza* se ha combinado en México con el son de *Los panaderos*, cuyo primer registro aparece en un proceso de la Inquisición de 1779. El texto antiguo y la versión moderna coinciden en su función, ya que se utilizan para inaugurar los fandangos y como primer son para animar a la gente que salga a bailar. Sin embargo, el cantar moderno ha perdido la sátira religiosa y ha moderado la

² Los textos de Elfidio Alonso (2001a y b) fueron citados de la página de internet llamada géneros folclóricos por lo cual las citas carecen de numeración.

carga erótica. *Los panaderos* con su texto moderno también se preserva como juego de velorio de angelito. Asimismo incluimos en este artículo algunas versiones latinoamericanas de la *jeringonza* como ronda infantil —sin la contaminación del son de los panaderos— de Argentina y Puerto Rico.

1. *Los antecedentes textuales*

Hasta ahora es conocido como el primer testimonio la ensalada de Mateo Flecha (siglo xvi) llamada *El Jubilate*, donde la *jeringonza* podría haber funcionado como un baile para exorcizar a la gente:

*Jubilate Deo, omnis terra,
cantate et exsultate et psallite*³

Mil plaçeres acá estén,
amén, amén.
y ansí lo digo yo
por el niño que nació
esta noche en Bethlem.
¡oh gran bien,
por quien se diría:
“Para mi me lo querría,
madre mía,
para mi me lo querría!”
¿Por dó viene este bien tal?
Por la virgen preservada
la cual dixo en su llegada
al pecado original:
“Poltrón françoi
lásame andare,

³ La traducción de los versos en latín son: ‘Alegraos en Dios, toda la tierra, / cantad y bailad y salmodiad’. Agradezco la traducción de la maestra Patricia Vilaseñor Cuspinera.

que soy infantina
del bel maridare.”
El diablo que la oyó,
se temió,
porque no pudo creer
que lo que la mujer perdió
lo cobremos por mujer.
“¡Que sí puede ser,
señor bachiller!”
“¡Oh qué bonica canción!”
“Mejor le fuera mal año
al tacaño,
y aún quantos con él son,
de la ro-ro-ro-ro-son
que es un vellaco ladrón”,
de la ro-ro-ro-ro-son.
En la ciudad de la Gloria
do los serafines son,
en medio de todos ellos
de la ro-ro-ro-ro-son,
cayó un picaro baylón.
El banastón me espanta,
que traga con su garganta
los padres primeros.
¡Oh grosseros!
¿no véys que la Virgen Santa
dixo contra Lucifer:
“Non fay, el cavaller,
non fay tal villanía,
que fillola me soy
de Dios de Abraham,
Señor de la jerarchía.
¡L'anima mía!?”
El maldito replicó.
—¡Nunca más paporreó!—
Assí, cuerpo de nos!
aquí veré yo

como baylaréis vos
a la girigonça.
¡Saltar y bailar
con voces y grita!
¡Y vos renegar
Serpiente maldita!
La Virgen bendita
os hará baylar
a la girigonça
*Et ipsa conteret caput tuum,*⁴
Alleluia, alleluia!

(Anglés 1954, 44-45)⁵

La anterior ensalada —como otras del género— se caracteriza por “la forma ‘abierta’, que procede por asociaciones más que por un plan riguroso; “la abundancia de diálogos, el estilo coloquial y desenfadado, de alegría carnavalesca” (Frenk 1989, 80). Además de la combinación de cantares de diversas lenguas, existe otra supervivencia antigua registrada en el *Nuevo corpus de la antigua lírica* donde la jeringonza se asocia con un baile muy difundido denominado la *Zarabanda*:

El baile de la Jeringonza
¡andar, andola!
El baile de la Zarabanda
¡cómo lo bulle, cómo lo baila!

(NC 1529 ter)

Margit Frenk también señala correspondencias con el teatro de Calderón de la Barca en el entremés de *La plazuela de Santa Cruz*:

⁴ La traducción es: ‘Ella pisará tu cabeza / Aleluya, aleluya’.

⁵ La versión que toma Torner (1966, núm. 195) pertenece a la impresión hecha por Fuenllana en su libro para vihuela titulado *Orphenyca Lyra* (1554): [“¡Ansí, ansí, cuerpo de nos!]: Aquí veré yo cómo bayalareis vos / A la Giringoca: / ¡saltar y baylar / con boses y grita! / ¡Y vos renegar, / serpiente maldita! / La Virgen María / os hará baylar / a la Girigonça”.

Dale, dale, que dale, que dale,
que si el aire lo quiso,
[que] páguelo el aire
corriendo, volando por el aire.

(*apud* NC15 § bis)⁶

Elfidio Alonso recuerda que Pérez Vidal propone como origen del nombre *jeringonza* un romance anónimo de 1598 tomado del manuscrito 19.387 de la Biblioteca Nacional, contra la sátira de Rosas de Oquendo (Perú). La parte que alude a la jeringonza dice así: “Porque si mis pensamientos / su vuelo altivo no abaten / han de ser pueblos de Francia / o xerigonze lenguaje” (Alonso 2001a).

El término *gerigonza* está registrado en el siglo xvii por Sebastián de Covarrubias en su *Tesoro de la lengua castellana o española*, quien además de definir el vocablo ofrece unas etimologías poco fiables:

Un cierto lenguaje particular de que usan los ciegos con que se entienden entre sí. Lo mismo tienen los gitanos, y también forman lengua los rufianes y los ladrones, que llaman germanía. Dixose gerigonça, *quasi gregigionça*: porque en tiempos passados era tan peregrina la lengua griega, que aun pocos de los que profesaban facultades la entendían, y assí dezían hablar en griego el que no se dexava entender. O se dixo del nombre *gyrus, gyri*, que es buelta y rodeo, por rodear las palabras permutando las sílabas o trastocando las razones; o está corrompido de *gytonza* lenguaje de gitanos. (1611, *sv. jeringonza*)

El vocablo “jeringonza”, actualmente, tiene las mismas acepciones de Covarrubias, como se observa en el Diccionario de la Real Academia:

⁶ Además la estudiosa señala una amplia bibliografía sobre el tema en la sección CORRESPONDENCIAS y en aquella dedicada a los estudios monográficos sobre esta canción.

Lenguaje especial de algunos gremios, jerga; 2) fam. Lenguaje de mal gusto complicado, y difícil de entender, 3) [...] Acción extraña y ridícula. (DRAE 1992, sv. *jeringonza*)

Los posibles orígenes del vocablo *jeringonza* también fueron comentados por el folclorista canario Elfidio Alonso, entre otros, quien le dedicó a este baile varios artículos en su columna “Ten-Ten”, en el diario *La Opinión* de Tenerife en 2001. En uno de ellos comenta que

A lo largo de los años —y tal vez de los siglos—, la jeringonza sufrió innumerables transformaciones, no sólo en lo referente a su nombre [...] sino también en relación con su funcionalidad como baile cantado. Del contenido religioso que seguramente engendró el entretenimiento infantil, este género pasaría más tarde a convertirse en un vehículo contestatario en manos de los bajos fondos y del populacho, como así parece indicar el sentido etimológico que nos ofrece Coroninas sobre tal nombre: jeringonza de jerga. En 1335 significaría “tela gruesa y tosca”, del latín serica (pañ de seda). Y en 1734 viene a ser todo lenguaje difícil de comprender, del francés antiguo jargón (gorjeo de los pájaros). De ahí su aplicación a toda habla incomprensible. (Alonso, 2001a)

En tanto que otros autores como Bonifacio Gil (1958, 129-130) y Torner (1966, 339) han señalado cómo modernamente existe una diversidad de nombres para este baile, según la región a la que se refiera, por ejemplo: en Cataluña se llama *Caringosa*, *Cariñosa* o *Carrigosa*; en Cáceres se le denomina *Ciringoncia*, en Sevilla *Gerigonza*, y lo mismo en Granada y León pero con jota. *Geringosa* en Asturias, Salamanca, Teruel, Logroño y Cáceres, *Jerigoncia* en Toledo, *Jeringonza* en Ciudad Real, Nurcia y Cáceres, *Jeringoza* en Cádiz, *Jirin-gocia* Badajoz, *Laranza* en Toledo y *Peringosa* en Burgos. Asimismo se le conoce con nombres tan distintos como *Tem-*

perendengue en Asturias y en Burgos como *Trepeltré*. En tanto que en Canarias se asocia en el siglo xviii con la *tonada del Fraile*, de acuerdo con Manuel González Ortega (1995, 48-49), hoy se le conoce como *La tonadilla del fraile*, *Danza del fraile* o *El fraile cornudo*. Mientras que en la isla de El Hierro aún se conserva el denominado baile de *El flaire* y como una variante de *La violeta*. Además en otras regiones de Canarias se conoce como *el sorondongo*. En México se le conoce como baile con el título de *Los panaderos* y como *el son solito*.⁷

La *jeringonza* como juego infantil también tiene diversos nombres que se refieren a la invitación al baile o al personaje que realiza el baile, tanto en Latinoamérica como en España, por ejemplo, *Qué salga la dama* y *La señorita* en Argentina; *Entrando al baile* en Puerto Rico; *La que ha entrado en el baile* en España.

Como hemos visto en los anteriores ejemplos, la *jeringonza* muestra la facilidad de hibridación tanto en el nombre como en su asociación a diferentes rituales. De acuerdo con Eduardo M. Torner la versión del siglo xvi podría servir para exorcizar:

Esta girigonza bien pudo haber sido una ceremonia celebrada ante la virgen para purificar a los poseídos del demonio, es decir, para “Sacar los demonios del cuerpo”, como hoy dice el pueblo, aplicando para ello otros remedios. Por eso en la versión antigua reniega la “serpiente maldita”, a la cual obliga la Virgen a huir del cuerpo en medio de las “voces y grita” de los bailadores. (Torner 1969, núm. 195)

Actualmente, en España se encuentra asociado con diferentes rituales en distintas regiones por ejemplo: en Ávila se baila en las fiestas patronales, en Teruel en las fiestas de barrio, en Asturias en las diversiones públicas, en las veladas familiares

⁷ Véase además otros ejemplos de este baile en Cejador y Frauca 1987, 9, 4360; González Ortega 1995 y Pedrosa 1994.

en Burgos y León, en las bodas en Murcia y Toledo, en las faenas de la vendimia en Ciudad Real, en Navidad en Sevilla, y en carnaval en Ávila y Cáceres. En tanto que en otros lugares se ha relacionado con la matanza del cerdo:

si bien la funcionalidad del baile cantado se presenta muy diversa y variopinta, desde su implantación en faenas agrícolas como la vendimia (típica en las zonas vinícolas de La Mancha, como Tomelloso, Valdepeñas y Alcázar de San Juan), hasta la costumbre de convertirse en rito durante las matazones de cochino. (Alonso 2001a)⁸

Además añade Elfidio Alonso que

Se considera que la vertiente del juego infantil es la más antigua tanto en España como Latinoamérica. Y a partir del siglo xvii el título de jeringoza pierde arraigo y se tiende hacia la tonada del fraile desde el siglo xviii. (Alonso 2001a)

De acuerdo con los estudiosos del género la versión más antigua de la *jeringonza* sería la del cancionero infantil:

Parece claro que la jeringonza llegó a Canarias como parte del cancionero infantil antiguo, compuesto por más de cien melodías a una sola voz, que representan arrullos o nanas, rondas, romances, villancicos y demás juegos y entretenimientos, que hoy siguen perdurando bajo distintas formas y nombres

⁸ La gran difusión del baile de la jeringonza la comprueba una versión bosnia que cantan los Juedo sefarditas durante las bodas. De acuerdo con Silvia Hamui Sutton: “los familiares bailan haciendo un círculo y la novia invita a bailar a su suegra en el centro. Después, la suegra hace lo mismo con otro miembro de la familia hasta que, uno a uno, todos pasan a bailar. Yo kon la mi kusuegra, yo sto kontente / Ke salga a baylar, ke la kero ver // Yo kon la mi kusuegra, yo sto kontente / Ke salga a baylar, ke la kero ver // Yo kon el mi kusuegro, yo sto kontente / Ke salga a baylar, ke lo kero ver // Yo kon los mi kusuergos, yo sto kontente / Ke salgan a baylar, ke los kero ver. (Bosnia, Jagoda, 52; apud Silvia Hamui Sutton en su tesis doctoral que realiza en la UNAM titulada “Simbología poética y visión del mundo en los cantos judeo-españoles”.

en América Latina, como nos dice el reputado folclorista uruguayo Lauro Ayestarán: “Algunas de ellas como el Mambrú se incorporaron en el siglo xviii; otras como ‘Se va, se va la lancha’ en el xix; pero la mayor parte data de épocas anteriores como ‘Yo la quiero ver bailar’, que es el baile español de ‘La Gerigonza’ del siglo xvi”. (Alonso, 2001b)⁹

Como hemos visto la *jeringonza* es uno de los bailes más difundidos en todas las regiones de la Península Ibérica. En este estudio sólo mencionaré una versión asturiana dada por Torner:

Que la quiero ver bailar,
saltar y brincar,
dar vueltas en el aire,
con la geringosa de un fraile,
con su geringosa.
Por lo bien que lo bailas,
Hermosa,
busca compaña
salga usté,
don José,
que lo quiero ver bailar,
saltar y brincar,
dar vueltas al aire,
con la geringosa de un fraile,
con su geringosa.
Por lo bien que lo bailas,
hermosa,
déjalo solo,
solo, solo.

(Torner 1966, núm. 195)

Me interesa añadir aquí algunas versiones canarias llamadas *sorondongo* “con este nombre se conocía en Canarias a las reu-

⁹ Esta opinión contrasta con la del investigador Manuel González Ortega, quien considera la versión de la *jeringonza* como baile de adultos, la más antigua, basada en los testimonios que hoy poseemos y las opiniones de Eduardo Martínez Torner (cf. González Ortega 1995, 40-41).

niones que se organizaban en las casas de las parturientas durante las nueve noches que seguían al parto. Los vecinos y familiares velaban el espíritu del recién nacido por temor al demonio y a las brujas. La novena noche se procedía al bautizo del niño” (González Ortega 1992, 2 y 1995, 13) donde se ve claramente la hibridación de la *jeringonza* con el *baile del fraile*:

El soromondongo,
morongo del fraile,
para que saque
su amante al baile.
El soromondongo
no lo sabía yo
solo una viejita
que me lo enseñó.
El soromondongo
vino de afuera
porque lo trajo
la majorera.
Y salga usted,
y salga usted,
y salga usted
que la quiero ver
saltar y brincar,
correr y volar.

(González Ortega 1995, Gran Canaria / Lanzarote, 1a, 13)

Éste es el baile del fraile
que le manda el rey al padre
que saque la niña al baile
que la quiere ver bailar,
saltar y brincar, volar por el aire
que la deje sola y que se largue
(González Ortega 1995, El Hierro, 1, 35)

Otra versión de sorondongo la anota Maximiano Trapero en su libro sobre lirica canaria:

El sorondongo
mondongo del fraile,
que salga la niña,
que entre y lo baile.

(Trapero 1990, 166)

En tanto que las versiones de la *jeringonza* como juego infantil, sobre todo de niñas, también se hallan difundidas por todo el cancionero hispánico. Aquí solamente señalo las transcritas por Ana Pelegrín en su libro *La flor de la maravilla*:

Saltar y brincar

Salga, usted, salga usted
que la quiero ver bailar
saltar y brincar
dar vueltas al aire.
Esta es la jeringoza del fraile,
que bien que lo baila la moza
que siga bailando,
que la acompañen.

(Pelegrín 1996, Albacete, 51a)

Saltar y brincar

La señorita_____
ha entrado en el baile
que lo baile, que lo baile,
si no lo baila que lo pague.

Que salga usted
que la quiero ver bailar
saltar y brincar
dar vuelta al aire,
con lo bien que lo baila la moza
déjenla sola, sola en el baile.

(Pelegrín 1996, Santander, 51b)

Salga la dama, dama

Río Verde, río Verde,
río de tantos amores,
tanto como el río tiene,
así son los mis amores.
Que salga la dama,
la dama a bailar,
dámela, dámela,
dámela ya,
que salga la damá.

(Pelegrín 1996, Santander, 52)

2. Los panaderos *un baile perseguido por la inquisición novohispana*

La jeringonza en México se combina sobre todo con un son llamado *Los panaderos* que fue perseguido por la Inquisición novohispana dado su contenido blasfemo erótico en el siglo xviii. Este baile forma parte de un conjunto de danzas —41 de acuerdo con Robles Cahero (1984, 30)— que fueron condenadas reiteradamente a lo largo del siglo xvii.

Los bailes se ejecutaron principalmente en las ciudades de México, el Bajío, Pachuca, Acapulco y Veracruz. Y las castas que bailaban variaban de acuerdo a las zonas donde se realizaba el baile. En las costas, principalmente fueron los negros y los mulatos; en las zonas mineras fueron los mulatos y los mestizos; en tanto que los criollos y las demás castas e indios los bailaron principalmente en las zonas centrales (cf. Robles Cahero 1984, 30). Asimismo este baile comparte con los demás el contenido de sátira religiosa (por ejemplo el conocido *chuchumbé*). De hecho casi todos los bailes que llegaron a América regresaron cambiados, como ha comentado Alejo Carpentier:

las primitivas danzas, traídas de la Península, adquirían una nueva fisonomía en América al ponerse en contacto con el negro y el mestizo. Modificadas en el *tempo*, en los movimientos; enriquecidas por los gestos y figuras de origen africano, solían hacer el viaje inverso, regresando al punto de partida con caracteres de novedad. (Carpentier 1946, 50-51)

El son de *Los panaderos*¹⁰ fue por primera vez denunciado por el fraile Francisco Eligio Sánchez, predicador del Colegio de la Concepción Purísima de María de Celaya en 1779. El fraile envió una carta a los inquisidores pidiendo ayuda para detener la propagación del baile:

Que desprecia los principios de Redempcion, los medios de Nuestra Intercession, y si llama como a terminos del gozo y, del delirio [todo] quanto encuentra de religiosidad. (AGN, *Inquisición*, 1178, fol. 24r)

En el proceso se anexa un papel de tamaño de un octavo, escrito por ambos lados, con una caligrafía pulcra, donde se describe minuciosamente las coplas y formas de ejecución por los danzantes del baile. Si no estuviera en el proceso, la pulcritud de la letra y la descripción harían pensar más bien que esta hoja servía para la propagación del baile. En el papel se escribió lo siguiente:¹¹

*Sale una mujer cantando y baylando
desembueltamente con estas coplas:*

Esta si q[ue] es Panadera
que no se sabe chiquear,
que salga su compañero
y la venga a acompañar.

¹⁰ Recordemos que tanto el pan como los panaderos y, sobre todo, la panadera desde el cancionero medieval han tenido connotaciones eróticas. Sobre todo a la mujer con este oficio se la considera lasciva y lujuriosa. Para una bibliografía más amplia veáse mi estudio sobre este tema Masera 1999.

¹¹ Esta carta ha sido transcrita tanto por José Antonio Robles Cahero (1984, 34) como por Georges Baudot y María Agueda Méndez (1997, 51-52).

*Sale un hombre vaylando
y canta [ndo]:*

Este sí que es panadero
que no se sabe chiquear,
y si usted le da un besito
comenzara a trabajar.

*Estos dos siguen baylando con
todos los que fueren saliendo.*

*Salen otro hombre y muger
y canta la muger:*

Esta si que es panadera
que no se sabe chiquear
quitese usted los calzones
q[ue] me quiero festejar.

*Canta el hombre
siguen baylando los 4:*

Este si que es panadero
que no se sabe chiquear,
lebante usted mas las faldas
q[ue] me quiero festejar
Siguen baylando los cuatro.

*Salen otros dos hembra y macho.
Canta la hembra
(que no lo hiziera una bestia
y si los judíos):*

Esta si que es panadera
que no se sabe chiquear
haga usted un crucifijo
que me quiero festejar.

Canta el macho (que sólo los hereges)

Este sí que es panadero
que no se sabe chiquear
haga usted una dolorosa
que me quiero festejar.

*Salen otros dos como ha dicho,
y siguiendo el mismo son,
canto y estribillo*

Mezclando con la Soledad de Nuestra
Señora y otros Santos, perros, guajolotes,
lagartijas, pero ban saliendo quan-
tos concurren a el fandango, pero acom-
pañado siempre hombre y muger, y
quedandose en el puesto que les toca,
baylan y cantan, formando al fin por-
terías de monjas, Baratillos, fandangos
y todo comercio y comunicacion de

hombres, y mugeres hasta q[ue] no queda grande ni chico, y quanta mezcla hay sea la q[ue] fuere que no salga a hacer algo. (AGN, Inquisición 1178, fol. 25r-v)

De acuerdo con la carta, la culpable de haber propagado el baile fue “un demonio (que ya se fue) en forma de muger q[ue] bino de Bayadolid”.

La relación entre la música popular antigua y los sones que hoy se cantan también ha sido motivo de diversos estudiosos de la música. Humberto Aguirre Tinoco (1983, 12-13) comenta que el vocablo *Son* sirve para designar al baile y al canto desde el siglo XVIII, ya que antes *son* se utilizaba exclusivamente para designar a la música.

Las raíces peninsulares del *son* a pesar de ser un género netamente mestizo también constituyen un hecho aceptado por los especialistas en el tema:

relativo a los orígenes del *son*, la mayoría de los autores que han profundizado en el tema confluyen en la opinión que éste, así como el resto de la música mestiza tradicional mexicana, se configura a partir de la música tradicional española, que los conquistadores trajeron consigo e introdujeron en la nueva tierra. Los géneros implicados pertenecen muy posiblemente a las provincias de Andalucía, Extremadura, Murcia y Castilla. (Llerena, Ramírez de Arellano, Lieberman, 1985)¹²

El son de *Los panaderos* hoy tiene gran difusión en varias regiones de México donde también se le conoce como *El son solito*. De acuerdo con Rosa Virginia Sánchez (en prensa):¹³

¹² Véanse además los trabajos de Reuter (1992) y Heredia Vázquez (2004).

¹³ Debo agradecer a Rosa Virginia Sánchez los materiales en prensa, además quiero señalar que este artículo forma parte de una investigación que estamos realizando en conjunto, donde los textos de la jeringonza se acompañarán con sus melodías.

A pesar de la diferencia de los títulos, el parecido que guardan las coplas de las diversas variantes regionales, así como su función coreográfica característica —la de provocar que todos los presentes salgan a bailar—, delatan su parentesco. Para muestra basta un botón: compárese la siguiente cuarteta de nuestro *Son solito* con otra que se canta en *Los panaderos* de Tierra Caliente de Michoacán

Dispénseme, caballero
dispense, que voy a hablar:
que busque su compañera
que lo acompañe a bailar.

(Huasteca. *Trío sin nombre*)

Qué bonito panadero
me ha salido aquí a bailar;
que busque a su compañera
que le ayude a amasar pan.

(Tumbiscatío, Michoacán. *Los Alegres de Michoacán*)

La musicóloga hace notar en su estudio la variedad métrica de los sones según la región de que se trate, además señala la mayor antigüedad de aquellos sones que tienen como recurso principal el paralelismo. Aquí añadiremos a los anteriores ejemplos las dos versiones completas de este baile que están registradas en el *Cancionero Folklórico de México*. La primera proviene de San Mateo Etlongo de Oaxaca y se ha denominado como *Los panaderos I* y la segunda versión denominada, *Los panaderos II*, proviene de Veracruz. En ellos prevalece la sextilla.

Alevántate, compañero,
y alevántate sin pensar,
que son las once y media
y ese pan se va a entregar;
cuatro reales de cocolos
y una semita real.

¡Qué bonito compañero!,
y ha salido ya a bailar;
se parece a un panadero
y acabado de llegar;
cuatro reales de cocoles
y una semita real.

(Frenk 1975-1985, 4, 296)

¡Arriba los panaderos,
arriba, arriba y a trabajar!;
que busque su compañera
quien la tiene que encontrar;
que la busque, que la busque,
que ahora me la va a pagar,
y si no quiere salir,
que la chiflarán, que la chiflarán.

Bonita compañerita
se ha venido usted a encontrar;
déjemela usted solita,
que la voy a hacer bailar,
que me baile “El ahualulco”¹⁴
¡a ver si sabe bailar!

¡Arriba los panaderos,
arriba, arriba y a trabajar!;
que busque su compañero,
que lo tiene que encontrar;

¹⁴ Este son muy antiguo se asocia al son del *Aguanieve* que se canta en Veracruz ha sido estudiado por Humberto Aguirre Tinoco (1983, 21-26) quien comenta que éste estaría relacionado con la arriería. Además el nombre significa “henchido de agua” y también sirve para designar la marisma. Interesante también es notar aquí que “con el nombre de *Los Ahualulcos* fue identificada, en la época colonial, la región del hoy estado de Tabasco cubierta de marismas, que se hallan en torno de la Laguna de Términos. Era célebre entonces por estar en posesión de los filibusteros, que aprovechaban el resguardo de sus esteros y enseñadas para, desde allí, salir al ataque de los demás puertos del Golfo de México como Veracruz, Campeche, Alvarado, etc., y mantener el saqueo de las flotas españolas” (1983, 23).

que lo busque, que lo busque,
que lo tiene que encontrar.

Bonito compañerito
se ha venido usted a topar;
parece un pichoncito
sacado del palomar;
déjemelo usted solito,
¡a ver si sabe bailar!
que baile una “Bambita”¹⁵
¡a ver si sabe bailar!

¡Arriba los panaderos
arriba, arriba y a trabajar!;
que busque su compañero,
que lo tiene que encontrar;
que lo busque, que lo busque,
que lo tiene que encontrar.

Bonita compañerita
se ha venido usted a encontrar;
y si no quiere salir,
que le chiflarán, que le chiflarán;
que le baile un “Ahualulco”,
¡a ver si sabe bailar!

¡Arriba los panaderos,
y arriba, arriba y a trabajar!
¡qué buenos bracitos tiene,
qué buen pan ha de amasar!
Déjemelo usted solito,
que ahora me la va a pagar;
que se busque compañera,
que la quiero ver bailar.

¹⁵ Aquí se refiere a el baile de *La Bamba* (Frenk 1975-1985, 5, 14).

Déjemela usted solita
que ahora me la va a pagar;
y si no quiere salir,
le chiflarán, que le chiflarán;
que le toquen “El Colás”,¹⁶
que la quiero ver bailar.

(Frenk 1975-1985, 4, 297)

El son de *Los panaderos* en Tlacotalpan (Veracruz) se utiliza como castigo. Una vez que se ha reunido suficiente gente alrededor de la tarima para realizar la fiesta, los músicos ejecutan este son para hacer bailar a alguien que haga el ridículo. De ahí que se considere como un castigo impuesto al improvisado bailador (cf. Aguirre Tinoco 1983, 99-100): Aguirre Tinoco registra la siguiente versión:

-estribillo-

*Arriba arriba
los panaderos
arriba arriba
y a amasar el pan.*

Busque usted su compañera
que le ayude a trabajar.
Que la busque y que la busque
que la busque y la ha de bailar

y si no quiere salir
que le chiflarán
que le chiflarán.

Qué bonita compañerita
ha venido usted a encontrar
se parece a una azucena
acabada de cortar.

¹⁶ Véase en Frenk 1975-1985 (5, 33) una versión del baile denominado *El Colás*.

Déjemela usted solita
que ahora me las va a pagar
que le toquen un zapateado
que lo habrá de zapatear.
(*entra el zapateado*)

Que bonito zapateado
ella acaba de bailar
arriba arriba los panaderos
arriba arriba y a amasar el pan.

Busque usted su compañerito
que le ayude a trabajar
y si no quiere salir
que le chiflarán que le chiflarán.

Que bonito compañerito
acaba usted de encontrar
que parece un zopilote
acabado de mojar.

Déjemelo usted solito
que ahora me las va a pagar
que baile los enanitos
a ver si sabe bailar
(*Entra este son u otro y
continúan por el mismo estilo*).

(Aguirre Tinoco 1983, 100)

De acuerdo con lo visto se sabe que cada región le da ciertos rasgos diferentes al baile. Por ejemplo en Michoacán según un testimonio recogido por María Storm:

Para romper el hielo en una fiesta concurrida, siempre pedimos a los músicos que toquen “Los panaderos”. Todos disfrutamos de esta vieja ronda familiar, como niños, tal como lo hacemos [en Estados Unidos] con “Virginia Reel”; pero cansa

a los músicos y por ellos no hacen caso a una segunda o tercera petición.

“Los panaderos” es muy divertido. Todos en rueda tararean “¡Qué bonito panadero que ha salido a bailar!” y uno de la fila se coloca en medio. El como es sabido, busca “una bonita panadera” que le ayude a hacer el pan, sonriendo le saca de la rueda y bailan juntos un ratito. Después ella baila sola y busca a otro compañero que le ayude a trabajar; por supuesto que uno nunca sabe a quien se escogerá, y así sigue. Muy bonito. (Storm 1992, 122-123)

Añado también una versión que recogí de don Martín Villano, conocido músico y decimero de Tierra Caliente de Michoacán —gracias a la intervención de Raúl Eduardo González—, quien comentó que el son de *Los panaderos* se utiliza para inaugurar el fandango y que después de cantarlo se toca un jarabe.

¡Qué bonitos panaderos
me salieron a bailar!
Que me la dejen solita
para mirarla bailar.

Panadera, panadera,
te miro muy decedida [sic]
se me hace que tú me cantas
el son de “La aparecida”.

Canta, canta, compañera,
no te dé tanta vergüenza,
si algo se te dificulta,
aquí ‘toy en tu defensa. [sic]
¡Qué bonita panadera
la que salió aquí a bailar!
Que busque a su compañero
que le ayude a zapatear.

(Martín Villano, octubre 2005)

3. Los panaderos *como juego infantil*

En algunas comunidades de Tlaxcala, como Totolac y Tenate, *Los panaderos* se canta como juego durante el velorio de un niño (conocido como velorios de “angelito”). Se conserva en las estrofas las rimas en *ar*. El juego consta de dos personas que bailan al centro mientras los otros del corro le hacen indicaciones sobre cómo deben bailar o las actividades a realizar. Veamos la primera versión de Totolac como la describe Lillian Schefler:

Dos jugadores, un hombre y una mujer, pasan al centro, los demás forman un círculo, parados a su alrededor y cantan:

Arriméñese otro poquito
que los quiero ver gustar,
y éstos sí son panaderos
que no saben chiquiar.

Los del centro deben ir haciendo lo que los del círculo les indican:

Háganse una rosquillita
que los quiero ver gustar...

Háganse una risita...

Dense una espulgadita

Todo lo que se les va ocurriendo, al terminar les cantan:

Arriba mis panaderos
que acaban de trabajar.

En ese momento los que estaban sentados en el centro pasan al círculo y escogen a otros dos que ocupan el lugar central, para volver a comenzar el juego (Schefler, 1976, 72-73).

La investigadora comenta que el juego se acompañaba con instrumentos musicales como violines y contrabajo en épocas anteriores, pero actualmente sólo se canta (cf. Schefler, 1976, 73).¹⁷ Otro investigador afirma, aunque no comparto su opinión, que este juego podría haber sido introducido a principios de siglo xx y que está relacionado con la principal labor del pueblo que es el pan (Sevilla Villalobos *et al.*, 1983, 211).

En cambio, en la comunidad de Tenate, una comunidad bastante aislada y preservadora de una gran variedad de juegos infantiles, se añaden más estrofas y el juego es más complejo. En esta versión la invitación al baile típica de *La jeringonza* se hace explícita:

Salga usted doña Ana Andrea,
salga usted de su zalea,
qué bonita panadera
tiene cuerpo de ballena.

Cíérnele, cíérnele, panadera
por delante y por detrás,
que ya son las once y media
y ese pan se ha de entregar,
cuatro reales de cocolos
y una semita de a real.

Luego le dicen cantando que escoja a su compañero para que le ayude a trabajar, ella le pone el sombrero a uno de los niños o jóvenes y ése pasa al centro con ella, mientras las demás cantan:

Salga usted Tata Simón,
salga usted de su rincón,

¹⁷ Otra versión de *Los panaderitos* fue anotada por Arturo Chamorro en la que los primeros dos versos de las primeras estrofas no se transcriben y continúa “cuatro reales de cocol / y una semita de real // Ora sí mi panadero, / te he venido yo a sacar, / que te busques tu compañera / que te ayude a hacer el pan. // Ora sí , mi compañero, / yo te vengo yo a mandar / que te busques compañera, / que te ayude a hacer el pan” (1983, 46).

qué bonito panadero
tiene cuerpo de barril.

Cíérnele, ciérnele, panadero
por delante y por detrás (etc.).

En seguida se detienen y los demás les indican cantando lo que deben ir haciendo:

Escuche usted panadero
lo que van a hacer.
Siéntense un ratito
un ratito a descansar.

Ambos se sientan en medio del círculo, todos cantan:

Búsquense un piojito
(hace como que se lo buscan uno a otro)

Háganse un celito [y los bailadores cantan]

él: ¿En dónde estabas?
ella: Con otro.

El muchacho se enoja cuando ella le dice que “con otro”, se levanta y dan vueltas otra vez, y los otros jugadores le indican que regrese a su lugar:

Salga usted panadera
vuelva usted a su lugar.

El joven se queda en medio y todos cantan otra vez [el estribillo]:

Cíérnele, ciérnele, panadero
por delante y por detrás etc.

Nuevamente cantando le dicen que escoja a su compañera.

Éste escoge a otra jugadora poniéndole el sombrero, cuando pasa al centro, cantan:

Salga usted Doña Andrea
salga usted de su zalea
qué bonita panadera
tiene cuerpo de garrote.

Luego otra vez:

Cíérnele, ciérnele panadero (etc.)

Y se repite en forma idéntica

(Schefler, 1976, 80-82)

La conservación de este baile en el cancionero contemporáneo nos puede ayudar a comprender mejor el texto censurado por la Inquisición en el siglo XVIII, del cual sólo quedan algunas estrofas aisladas. Asimismo la forma similar de estructurar la danza o el juego actualmente permite reconstruir la ejecución de la danza virreinal. En tanto que la letra y el modo de realización del juego de Tlaxcala sugieren una estrecha relación con el baile novohispano y la jeringonza peninsular. Además aquí habría que agregar que la última estrofa de este juego se asocia con otro son, que fue recopilado desde el siglo XIX, llamado *Los enanos* (que a veces se toca después del son de los panaderos *vid supra*), donde los danzantes “de acuerdo con Miguel Ríos Toledano se hacen ‘chiquitos y grandotes al compás del son’” (1884 *apud* Juan José Escorza 1992, 21). La estrofa a la que me refiero es

Sale la linda,
sale la fea,
sale la enana
con su zalea.¹⁸

¹⁸ La zalea, de acuerdo con Covarrubias (1998), es “la piel de esquilar, que está con su lana o bellón. Estas se usan en Valencia y en otras partes, para poner a

Por último, agrego en esta sección otro ejemplo mexicano del son, cuya letra no muestra una relación directa con el son de *Los panaderos*. Pertenece al cancionero infantil del Distrito Federal. La informante comenta que la cantaban para amenizar los viajes y es similar a la versión del cancionero infantil el recopilado por Mercedes Díaz Roig y María Teresa Miaja (1993):

La comadre Juana
andaba en un baile
que lo baile, que lo baile,
y si no lo baila
le doy cuartilla de agua.

Que salga usted
que la quiero ver bailar
cantar y gozar
con las patas al aire.

Por lo bien que lo baila la moza
déjenla sola sola en el baile
que la quiero ver bailar.

(Josefina Flores, 10 de octubre de 2005)¹⁹

Esta versión se parece a una ronda infantil donde se menciona a la “Señorita Juana” y que ha sido registrada en varios lugares tanto de Badajoz y Extremadura (Gil 1958, 146) como en algunas versiones canarias de Lanzarote (González Ortega 1995). El personaje también aparece en una versión de la

los niños en la cama porque no pudran los colchones, y a algunos viejos que tiene mal de orina” s.v. *çalea*. Además Santamaría (1992) comenta que se denomina *zalea* al “Cuero, piel en general” s.v. *zalea*.

¹⁹ Esta versión se asocia con los juegos infantiles de Canarias. El texto es similar a la del juego denominado *La que ha entrado en el baile* recogida por Cuscoy y Alonso en 1944 y luego por González Ortega: “La señorita X / que ha entrado en el baile, / que lo baile, que lo baile. // Y si no lo baila / le da un cuartillo de agua, / que lo pague, que lo pague. / Que salga usted, que la quiero ver bailar, / saltar, brincar y andar por los aires, / por lo bien que lo baila la moza, / déjenla sola, sola en el baile” (González Ortega 1995).

jeringonza de La Mancha que se canta para las fiestas de la Vendimia. La protagonista es “María Juana” en las coplas que por su tono satírico se relacionan más con el tema de las comadres borrachas:²⁰

María Juana, / la que giraba,
bebía vino y / se emborrachaba;
y a su niño la teta le daba,
Comiera tuerta, / con el dedo trancaba la puerta.

(Gil 1958, 141)

De acuerdo con los investigadores Félix y Martha Isabel Coluccio en su interesante obra denominada *Diccionario de juegos infantiles latinoamericanos*, la *jeringonza* se registra como un baile infantil que en Argentina se llama *La señorita*:

es una ronda infantil de origen español, donde ya se la conocía en el siglo xvi. Curiosamente en España su vigencia es total y lo que es más importante, ha pasado a ser ronda que bailan los mayores. Se le conocía con el nombre de la geringoza (Coluccio y Coluccio 1988, 385).

Déjenla sola,
solita y sola,
que la quiero
ver bailar,
saltar y brincar,
andar por los aires
con mucho donaire.

²⁰ No podemos dejar de comentar que el personaje de María Juana también se asocia en México a la mariguana. Y en Mendoza (Argentina) al botellón de vino se le llama Dama Juana: “Mi comadre Juana / andaba en un baile / que lo baile, que lo baile, / y si no lo baila, / le doy castigo de agua // Que salga usted, / que lo quiero ver bailar, / saltando, bailando / las patas al aire // Por lo bien que lo baila la moza,/ déjela sola, sola en un baile, / que la quiero ver bailar” (Díaz Roig 1993).

Debo agregar a las versiones de Coluccio una que canté durante mi infancia en Mendoza, Argentina. Se baila haciendo una ronda donde las niñas palmotean; una de ellas danza al centro y saca a otra a bailar con la estrofa 1. Posteriormente, con la estrofa 2 se señala que se debe dejar a la recién elegida sola. La ronda continúa hasta que se cansen las participantes.

Que salga la dama,
que salga la dama,
que la quiero ver bailar,
saltar y brincar,
andar por los aires,
y moverse con mucho donaire.

Que busque compañía,
que busque compañía,
que la quiero ver bailar,
saltar y brincar,
andar por los aires,
y moverse con mucho donaire.

Déjenla sola, sola y solita,
que la quiero ver bailar,
saltar y brincar,
andar por los aires,
y moverse con mucho donaire.

(Mariana Masera, tradición oral)

La versión de Tucumán que transcribe Torner (1969) de la recopilación de Juan Alfonso Carrizo (1937) es la más parecida a la que acabo de anotar:

Que salga Anita,
que salga Anita,
que la quiero ver bailar,
saltar y jugar,

andar por los aires
sin moverse, con mucho donaire.

Busca compañía,
busca compañía,
que la quiero ver bailar,
saltar y jugar,
andar por los aires
sin moverse, con mucho donaire.

Déjala sola, sola, solita,
Que la quiero ver bailar,
saltar y jugar,
andar por los aires
sin moverse, con mucho donaire.

(Carrizo 1937, I, 105)

Los investigadores Félix y Martha Coluccio señalan este texto como ronda infantil recogida por Miguel Cardona en Venezuela

Una niña en el centro y las demás forman la rueda, palmo-teando acompasadamente; todas cantan:

—La señorita Victoria
Que va a entrar al baile
Que la baile
Y si no la baila
Le da un cuartillo malo
que la saque
que la saque.

La que está en el centro dice:

—¡Salga usted!
Sola solita.

En este momento coge a una de las niñas y dan vueltas las dos en el centro.

—Salga usted
que la quiero ver bailar
Venezuela baila la moza
Déjala sola.

En este momento baila en el centro sin agarrarse. Siempre los demás van palmoteando acompañadamente.

(Coluccio y Coluccio 1988, 386-387)

En Puerto Rico, se conoce este juego como *Entrando en el baile*. Las niñas forman dos hileras, una enfrente de la otra. Una niña se va de un extremo a otro mientras cantan. Y cuando se canta “venga usted conmigo” debe elegir a un niño y se deslizan de un extremo a otro. Luego al decir “déjalo solo” la niña vuelve a la hilera de niñas y el niño debe elegir otra niña. Y se repite. En la nota se explica que se canta la canción con el nombre de la niña que comienza el baile y se substituye el término “señorito” por el nombre del niño. Esta forma de ponerte en hilera es similar en danzas de Canarias y Salamanca.

La señorita Carmen entrando en el baile.
Que lo baile, que lo baile.
Y si no lo baila le daré un castigo malo,
pero malo, malo.
Venga usted, que lo quiero ver bailar.
Déjalo solo, solo, solito.

(Pescador de Umpierre 1973, 243)

Conclusión

Este recorrido por algunas versiones mexicanas de la *jeringonza* desde el siglo XVIII hasta la actualidad confirma la gran difusión de ésta y su permanencia en la tradición. Desde los primeros registros la *jeringonza* ha sido de tal modo

versátil que se mezcla fácilmente con otros bailes como el del *fraile*, *el mondongo*, *los panaderos*, *la zarabanda* y *los enanos*. Por otra parte, contrasta la asombrosa estabilidad de los textos en la preservación, casi idéntica, de la invitación al baile, a pesar de sus diferentes funciones (como baile de adultos asociado a ritos agrícolas, a los partos, y, a veces, como corro infantil incluso para velorios de “angelito”). De acuerdo con Sachs se trata de una danza de galanteos propia de los ritmos iniciáticos de fertilidad, cuya característica más curiosa es aquí el continuo cambio de pareja en cadena como si subyaciera en ello una significación tendiente a subrayar la interrelación de los individuos y la consiguiente cohesión de grupo (*apud* González Ortega 1995, 49). Todo ello podría ser indicativo de su gran arraigo pero aún nos faltan estudios para saber realmente cuáles fueron sus usos. Lo que sí sabemos es que como otros bailes de cosecha algo erótico y satírico, la influencia africana está presente.

El estudio de las versiones de la *jeringonza* nos permite entrar en el acervo del cancionero panhispánico mostrando cuánto en común poseemos, a pesar de las innumerables variantes que existen. Es decir, una canción puede viajar grandes distancias y echar raíces en las más variadas geografías sin perder su núcleo temático.

La constante hibridación de los textos evade cualquier tipo de prohibición y fomenta la creatividad de quienes los cantan. Como vimos, en México el son de *Los panaderos* escapó de la censura y se transformó al combinarse con la *jeringonza*.

Sin embargo, este trabajo también deja claro que todavía hay mucho camino por andar en la recopilación e investigación de la *jeringonza* de Latinoamérica desde el Virreinato hasta nuestros días, investigación que nos permitirá conocer más a fondo el andamiaje del cancionero tradicional mexicano.

REFERENCIAS

- ALONSO, Elfidio, 2001a. “Los vaivenes de la jeringoza”, *Ten-Ten, La opinión* de Tenerife, 6 de octubre.
- , 2001b. “Supervivencias canarias de la jeringoza”, *Ten-Ten, La opinión* de Tenerife, 3 de noviembre.
- AGUIRRE TINOCO, Humberto, 1983. *Sones de la tierra y cantares jarochos*, México, Premia Editora, La red de Jonás.
- ANGLÉS, Higinio, 1954. *Mateo Flecha (1553) Las Ensaladas (Praga 1581)*, Barcelona, Biblioteca Central.
- BALDI, Sergio, 1946. “Sul concetto di poesia popolare”, *Leonardo. Rassegna Bibliografica* (Firenze) 15, 11-21 y 65-77.
- BAUDOT, Georges y María Águeda MÉNDEZ, 1997. *Amores prohibidos*, México, Siglo XXI.
- CARPENTIER, Alejo, 1946. *La música en cuba*, México, Fondo de Cultura Económica.
- CARRIZO, Juan Alfonso, 1937. *Cancionero popular de Tucumán*, 2 tomos, Tucumán, Universidad Nacional de Tucumán.
- CATALÁN, Diego, 1997. *Arte poética del romancero oral. Parte 1ª. Los textos abiertos de creación colectiva*, Madrid, Siglo XXI.
- CEJADOR Y FRAUCA, Julio, 1987 [1921-1930]. *La verdadera poesía castellana. Floresta de la antigua lírica popular*, 10 vols, Madrid, Arco Libros.
- CHAMORRO, Arturo, 1983. *La música popular en Tlaxcala*, México, Premia Editora, La red de Jonás.
- COLUCCIO, Félix y Martha Isabel COLUCCIO, 1988. *Diccionario de juegos infantiles latinoamericanos*, Buenos Aires, Corregidor.
- COVARRUBIAS, Sebastián de, 1998 [1611]. *Tesoro de la lengua castellana o española*, Martín de Riquer (ed.), Barcelona, Alta fulla, Adlitteram, 3.
- DÍAZ ROIG, Mercedes y María Teresa Miaja (eds.), 1993. *Naranja dulce, limón partido. Antología de la lírica infantil mexicana*, México, El Colegio de México.
- Diccionario de la lengua española*, 1992. Madrid, Real Academia Española (21^a ed.).
- ESCORZA, Juan José, 1992. “Apuntamientos sobre el jarabe mexicano”, *Heterofonía* 107, 11-24.

- FRENK, Margit, 1971. *Entre folklore y literatura*, México, El Colegio de México.
- (ed.), 1989. González de Eslava, Fernán, *Villancicos, romances, ensaladas y otras canciones devotas (Libro segundo de los coloquios espirituales y sacramentales y Canciones divinas)*, Biblioteca Novohispana, I, México, El Colegio de México.
- , 2003. *Nuevo corpus de la antigua lírica popular hispánica (siglos xv a xvii)*, México, UNAM, El Colegio de México, Fondo de Cultura Económica.
- , (coord.), 1975-1985. *Cancionero Folklórico de México*, 5 vols, México, El Colegio de México.
- GIL, Bonifacio, 1958. “La jeringonza en la actual tradición”, *Anuario Musical* 3, 129-158.
- GONZÁLEZ ORTEGA, Manuel, 1992. “El Sorondongo, una versión canaria de la jeringonza”, *Revista de Musicología* 15-1, 9-46.
- GONZÁLEZ ORTEGA, Manuel, 1995. *El Sorondongo*, Las Palmas, Centro de la Cultura Popular Canaria.
- HEREDIA VÁZQUEZ, Rubén, 2004. “El son, esencia musical de México”, *Correo del Maestro* 98 (julio). Tomado de <http://www.correodelmaestro.com/antiguos/2004/julio/indice98.htm>
- LLERENAS Eduardo, Enrique RAMÍREZ DE ARELLANO y Baruj LIEBERMAN, (Investigación, grabaciones de campo, textos y fotografías) 1985, *Antología del Son de México, Música tradicional*: tomado de la página web <http://www.folklorico.com/musica/antologia-son.html>*Folklorico Dance Music*
- MARTÍNEZ TORNER, Eduardo, 1966. *Lírica hispánica: relaciones entre lo popular y lo culto*, Madrid, Castalia (La lupa y el escalpelo, 5).
- MASERA, MARIANA, 1999. “‘Que non sé filar, ni aspar, ni devanar’: erotismo y trabajo femenino en el *Cancionero Hispánico Medieval*”, en *Discursos y representaciones en la Edad Media*, Concepción Company, Aurelio González y Lillian von der Walde Moheno (eds.), México, UNAM, El Colegio de México, pp. 215-231.
- MÉNÉNDEZ PIDAL, Ramón, 1954. *Cómo vive un romance*, Anejo XL de la *Revista de Filología Española*, 1-141.
- PEDROSA, José Manuel, 1994. “Notas y adendas al *Corpus de la antigua lírica popular hispánica (siglos xv a xvii)* de M. Frenk (y

- apostillas a dos reseñas de D. Devoto)", *Anuario de Letras* XXXII, 209-250.
- PEDROSA, José Manuel, 2002 .“El cancionero tradicional medieval” en *Diccionario Filológico de la Edad Media*, Carlos Alvar y José Manuel Lucía Megía (eds.), Madrid, Castalia, pp. 1067-1073.
- PELEGRÍN, Ana, 1996. *La flor de la maravilla: juegos, recreos y retahílas*, Madrid, Fundación Germán Sánchez Ruipérez.
- PESCADOR DE UMPIERRE, Paquita, 1973. *Manual de bailes Folklóricos*, San Juan, Puerto Rico, Editorial universitaria.
- ROBLES CAHERO, José Antonio, 1984. “La memoria del cuerpo y la transmisión cultural: las danzas populares en el siglo XVIII novo-hispano”, *Heterofonía* 2, 26-43.
- REUTER, Jas, 1992. *La música popular de México*, México, Panorama.
- SÁNCHEZ GARCÍA, Rosa Virginia (en prensa). “El paralelismo en los sones de la Huasteca”, *Revista de Literaturas Populares* 5-2.
- SEVILLA VILLALOBOS, Amparo, Hilda RODRÍGUEZ PEÑA, Elizabeth CÁMARA GARCÍA, 1983. *Danzas y bailes tradicionales del Estado de Tlaxcala*, México, Premia Editora, La red de Jonás.
- STORM, María, 1992.“Ecos de sones tarascos. La música de Michoacán”, en Álvaro Ochoa, *Mitote, fandango y mariacheros*, Zamora, El Colegio de Michoacán, pp. 122-123.
- TRAPERO, Maximiano, 1990. *La lirica tradicional canaria*, La Palma, Islas Canarias (Biblioteca Básica Canaria, 3).

Página web:

<http://www.terra.es/personal/folias55/GenerosFolkloricosdeCanarias/sorondongo/sorondon.htm>