



Revista Brasileira de Estudos da  
Presença [Brazilian Journal on Presence  
Studies]

E-ISSN: 2237-2660

rev.presenca@gmail.com

Universidade Federal do Rio Grande do  
Sul

Ruffini, Franco

De Volta à Sala Fechada: o meu diálogo com Jerzy Grotowski

Revista Brasileira de Estudos da Presença [Brazilian Journal on Presence Studies], vol. 1,  
núm. 1, enero-junio, 2011, pp. 235-259

Universidade Federal do Rio Grande do Sul  
Porto Alegre, Brasil

Disponível em: <http://www.redalyc.org/articulo.oa?id=463545865013>

- Como citar este artigo
- Número completo
- Mais artigos
- Home da revista no Redalyc

redalyc.org

Sistema de Informação Científica

Rede de Revistas Científicas da América Latina, Caribe, Espanha e Portugal

Projeto acadêmico sem fins lucrativos desenvolvido no âmbito da iniciativa Acesso Aberto

## **De Volta à Sala Fechada: o meu diálogo com Jerzy Grotowski**

**Franco Ruffini**

Universidade de Roma 3, Itália

**RESUMO – De Volta à Sala Fechada: o meu diálogo com Jerzy Grotowski** – A partir da leitura de cartas e textos de Jerzy Grotowski, Eugenio Barba e Constantin Stanislavski, este texto discute as diferentes compreensões do autor acerca da obra de Grotowski. Ao comparar diferentes passagens de escritos de Grotowski e Stanislavski, este texto elucida e problematiza, do ponto de vista histórico, alguns elementos na genealogia da obra desses autores, incluindo a filiação de Grotowski em relação a Stanislavski. Por fim, apresenta-se o trabalho do ator no panorama de conceitos como memória e corpo-energia, próprios da herança desses diretores-pedagogos.

**Palavras-chave:** Teatro. Jerzy Grotowski. Constantin Stanislavski. Eugenio Barba. Ator.

**ABSTRACT – Back to the Closed Room: my dialogue with Jerzy Grotowski** – From the reading of letters and texts by Jerzy Grotowski, Eugenio Barba and Constantin Stanislavski, this text discusses the different understandings of the author about Grotowski's work. By comparing different passages from the writings of Grotowski and Stanislavski, this text elucidates and discusses, from a historical viewpoint, some elements in the genealogy of the work of these authors, including the affiliation of Grotowski in relation to Stanislavski. Finally, the work of the actor is presented in the panorama of concepts such as memory and

body-energy, both intrinsic to the legacy of these director-pedagogues.

**Keywords:** Theatre. Jerzy Grotowski. Constantin Stanislavski. Eugenio Barba. Actor.

**RÉSUMÉ – De Retour à la Salle Close: mon dialogue avec Jerzy Grotowski** – À partir de la lecture de lettres et de textes de Jerzy Grotowski, Eugenio Barba et Constantin Stanislavski, l’auteur de cet article propose une discussion autour des différentes lectures de l’œuvre de Grotowski. En comparant divers passages des écrits de Grotowski et de Stanislavski, ce texte cherche à élucider et à problématiser, d’un point de vue historique, quelques éléments de la généalogie de l’œuvre de ces auteurs, y compris la filiation de Grotowski par rapport à Stanislavski. Enfin, le travail de l’acteur est présenté dans la perspective de concepts comme ceux de la « mémoire » et du « corps-énergie », propres à l’héritage de ces metteurs en scène-pédagogues.

**Mots-clés:** Théâtre. Jerzy Grotowski. Constantin Stanislavski. Eugenio Barba. Acteur.

## **O Início: onde conto como encontrei a sala fechada**

### *Uma carta, um livro*

Roma, 31 de maio de 1997

Querido Jerzy,

eu nunca consegui lhe dizer, nem mesmo no outro dia em Pontedera. Agradei-lhe apenas nos livros. Agora quero fazê-lo pelo menos por carta. Eu lhe conheci pela primeira vez em Wrocław, em 1975, e não entendi nada sobre você e seu trabalho. Eu nem sequer tentei entender. Eu estava apaixonado pelo Odin e, principalmente, era apaixonado por mim mesmo; pior, pela minha inteligência. Uma única coisa posso dizer: para me desculpar. Eu soube imediatamente que eu tinha perdido uma oportunidade importante, e que a inteligência (aquela do cérebro) era a minha verdadeira inimiga. Isso não significa que eu obtenha, desde então, derrota. Eu não conseguiria nem mesmo hoje. Mais tarde, você me convidou para participar de um seminário para diretores, em Pontedera. Pediu-me para falar sobre Stanislavski e sobre as ações físicas. Em vez de falar sobre seus escritos, falei de minhas certezas como professor. Outra oportunidade perdida. Você disse que eu tinha falado de forma *ortodoxa* e você estava certo. A ortodoxia e a academia são irmãs e ambas se originam da presunção de inteligência. Passaram-se oito ou nove anos desde aquele

encontro e espero ter aprendido alguma coisa com as minhas oportunidades perdidas. Acredito que Artaud me disse algo profundo e verdadeiro sobre você e o seu trabalho.

Não digo que entendi, não quero dizê-lo. Mas sei que o seu trabalho – na prática e no sentido – está no centro do teatro. Ele baseia-se no valor. Em abril passado, em Wrocław, Flaszen falou de você, disse que "você procurava a verdade e encontrou a beleza" e assim recomeçou a procurar a verdade. Pode ser que haja um ponto no qual a beleza não é a perda da verdade, mas é a sua manifestação brilhante. Se alguém pode chegar a esse ponto, esse alguém é você. Obrigado. Um grande abraço,

Franco<sup>1</sup>

É difícil evitar que a sinceridade plena atravessasse limites na intensidade. O essencial é que por trás da intensidade, esteja também presente a sinceridade. Isso existia naquela minha carta: palavra por palavra. Grotowski me respondeu, em poucos dias, com uma pequena mensagem na parte de trás de um cartão postal. Ele descreveu a minha carta como "um verdadeiro sinal de amizade" e concluiu dizendo que pensa em mim como "alguém muito próximo a [seu] coração". Pode ser que até mesmo em suas palavras houvesse intensidade. Tenho certeza que havia sinceridade por trás.

31 de maio de 1997. Outro dia que mencionei na carta foi 26 de maio, quando houve a cerimônia de outorga da cidadania honorária de Pontedera para Eugenio Barba. Na ocasião, Barba, falando com Grotowski do livro que estava escrevendo sobre seu *aprendizado na Polônia*, de 1961 a 1964, disse que os amigos aos quais ele deu para ler o primeiro rascunho, tinham visto uma história de amor. Grotowski riu um pouco, entre ironia e nostalgia. É verdade: *A Terra de Cinzas e Diamantes* é uma história de amor, quando se usam palavras tão pomposas (Barba, 2004). Mas é também muito, muito mais.

As cartas de Grotowski que foram publicadas levantam questões inéditas, para além do trabalho realizado com Cieslak em o *Príncipe Constante*, ao qual se referem. Falam de "um conhecimento absolutamente concreto que você pode estudar e testar no seu próprio

organismo". Está escrito em uma carta datada de 21 de setembro de 1963 (a parte em itálico é de Grotowski). Eles falam sobre algo que você não pode ou é inútil falar. A palavra não é *o próprio organismo*.

Uma sensação similar eu sempre sentia quando lia *Per un teatro povero*. Como se também no seu livro Grotowski mostrasse algo que, porém, não podia ser colocado na página. As cartas confortavam essa minha sensação. Elas sugeriam-me a base, o alicerce. *Per un teatro povero* pareceu-me como uma casa bem construída com uma sala no centro. Rodeando-a, o livro-casa aponta a sala, entretanto, a sala está vazia.

Eu tinha o título para um ensaio, que na verdade foi intitulado assim: *A Sala Vazia. Um estudo sobre o livro de Jerzy Grotowski*. Ele saiu em 2000. Hoje o título mudou e está reduzido nas suas dimensões. A sala vazia está renomeada como a sala fechada. É cheia, mas não de palavras. O livro-casa que a contém não permite a entrada. Está cheia e, por esta razão, está fechada (Barba, 1965).

A sala fechada, então. Em 1968 vem publicado, em inglês, *Towards a Poor Theatre (Per un teatro povero)*, como número 7 da revista *Teatrets og Teknisk Theory (TTT)*, normalmente publicada em dinamarquês pelo Odin Teatret de Eugenio Barba. Os textos de Grotowski são apenas 5 de 14; os dois ensaios mais amplos e orgânicos foram publicados recentemente por Barba em seu livro de 1965, *Alla ricerca del teatro perduto* (Barba, 1965). No entanto, e apesar de na época não falar inglês, Grotowski participa do trabalho editorial de forma diligente e meticulosa; realizando cortes e variantes e controlando a tradução palavra por palavra.

Lembra Barba, promotor do livro, que "[...] houve uma mudança nas prioridades de Grotowski". Depois do trabalho sobre o *Príncipe constante*, "[...] tornou-se central 'o ato total' do ator e o processo para chegar lá" (Barba, 2004, p. 93). A preparação do espetáculo abrange os anos de 1963 a 1965. Aquele trabalho e aqueles anos são o motor central do livro.

Ainda assim, o índice apresenta um vácuo peculiar daquele período. *O treinamento do ator (1959-1962)* e *O treinamento do ator (1966)* são os títulos de dois

capítulos dedicados especificamente ao treinamento (training). Um após o outro, com o mesmo título – inclusive, no caso de 1966, dado *ex novo* para a transcrição de um seminário –, mesma indicação temporal entre parênteses. Vácuo entre 1963 e 1965. Isso seria o suficiente. Não existe maneira melhor de sinalizar uma descontinuidade que construir um ambiente de continuidade sobre o qual incidi-la.

Mas há, além disso, os resultados de fato. *O treinamento do ator (1959-1962)* retoma um texto publicado em 1965 por Barba em *Alla ricerca del teatro perduto*. Apareceu com o mesmo título, exceto a limitação temporal. Além disso, na versão de *Per un teatro povero* desaparece a lista dos mestres, que se referia a 1964 (Barba, 1998). É eliminado, por fim, toda referência ao Kathakali, que foi introduzido no treinamento (training) do Teatro Laboratório em dezembro de 1963 – quando Barba trazia a descrição da Índia – permanecendo apenas alguns meses (Barba, 1998, p. 55). Todas as três intervenções – a introdução de limites temporais, a eliminação da lista dos mestres e da referência ao Kathakali – têm, claramente, concordemente, o efeito de retrodatar a escrita de Barba para 1962, criando assim um vácuo de anos no panorama do *Treinamento do ator*.

O que Grotowski queria apagar com aquela lacuna temporal? O contexto no qual a busca de resposta é oferecida por meio da comparação entre a versão não datada de *O Treinamento do ator* e aquela antedatada a 1962. Do texto original resulta excluído um trecho longo sobre os *exercícios psíquicos para o transe*. O mesmo trecho, em termos mais amplos, apareceu também no *Novo Testamento do Teatro*, versão de Barba. Mas ao propor novamente o texto – com o mesmo título – em *Per un teatro povero*, o trecho foi excluído, embora neste caso não houvesse problemas de data para impô-lo.

A antedata da versão de Barba do *Treinamento do ator* foi um fato intencional. Caso contrário, por que cancelar todas as provas que prolongaram a cobertura temporal até depois de 1962? A eliminação dos *exercícios psíquicos para o transe* também foi intencional. Caso

contrário, por que motivo aplicá-la também pelo *Novo Testamento do Teatro*?

É claro que as duas intervenções não são independentes uma da outra: os anos de vácuo tiveram o efeito de excluir a questão do transe e é claro que não se tratou de um efeito accidental, ou indesejado.

Isto é o que o livro poderia dizer. Para avançar é preciso sair.

Em uma carta datada de 15 de setembro de 1963, quando ele recentemente havia começado o trabalho com Cieslak para *O Príncipe Constante*, Grotowski escreve a Barba e diz estar "recapitulando as [suas] investigações deste último período". Aquele trabalho foi uma revelação para ele, uma "[...] experiência não comum, que compromete até os próprios limites".

Em 5 de Abril de 1965, no limiar da estreia do espetáculo, falando sobre o livro de Barba e esperando a publicação em polonês, Grotowski acrescenta que, neste caso, teria que "[...] acrescentar um apêndice sobre o desenvolvimento do método de 1964 [data em que o livro foi aprovado para a edição em italiano] até hoje".

Tal qual a edição polonesa, também o apêndice planejado nunca viu a luz. Entretanto, é possível imaginar o seu conteúdo através da leitura das cartas daquele período. "Atravessamos uma fase de trabalho que é diferente daquela que ele participou" – escreve em 29 de dezembro de 1964 – "da maneira de conduzir os ensaios do *Príncipe Constante* até os exercícios, tudo é distante, até diferente de como o fazíamos antes [...] as minhas ideias agora são heréticas em relação as anteriores (aquelas do período da sua estadia)".

Aquilo que Barba poderia testemunhar foi a primeira das *heresias*. O *desenvolvimento do método* revelou "um fenômeno psíquico útil para tarefas concretas (para a 'técnica 2', e *não em nível inicial*)", como se lê em uma carta datada de 6 de fevereiro de 1965. O destaque é meu.

Sobre a *técnica 1* e *técnica 2*, Barba recorda as longas e apaixonadas conversas com Grotowski. A *técnica 1* é a arte teatral, transmitida a partir de Stanislavski. A *técnica 2* tende a liberar a energia espiritual para "[...] o acesso as regiões conhecidas pelos

xamãs, pelos iogues, pelos místicos [... e] avançar na noite escura da energia interior” (Barba, 1998, p. 53-54).

Os exercícios psíquicos através do transe relatados por Barba eram o *nível inicial* da "técnica 2". O desenvolvimento do método só aconteceria com o trabalho com Cieslak em *O Príncipe Constante*. Grotowski não escreveu isso, como sabemos. Além disso, ele cuidadosamente riscou do livro até a premissa, o *nível inicial*. Por quê?

A resposta é o próprio Grotowski que fornece de forma inequívoca. Para a apresentação do *Príncipe constante*, havia escrito um texto-programa, como ele o define, intitulado *Per un teatro povero*<sup>2</sup>. Está no início do livro: entrega-lhe o título e o *programa*. Na versão original aparecia a seguinte passagem: “[...] na verdade pode-se afirmar que, neste método o processo interior é em si uma forma de conhecimento técnico, mas não seria totalmente exato. Porque esse processo não pode ser ensinado”.

Na versão do livro, essas linhas desaparecem. Mas apenas no papel. O fato permanece. Seja qual for o nível, “[...] o processo interior não pode ser ensinado”. Ele não pode ser escrito em um livro, destinado objetivamente – se não pensado – para ensinar. O que mais as palavras escritas podem fazer em um livro?

Mas, se as palavras ensinam o que dizem, através daquilo que omitem, têm o poder de indicar. Trata-se de um espaço de silêncio, fato que está presente – por omissão – em um discurso que renuncia em *entrar dentro* dele. Porque não é possível *entrar dentro*.

Onde termina o ensinamento, só ali pode começar a *transmissão*. A transmissão exige o ensinamento – o processo espiritual pressupõe o ofício, a arte – mas a transmissão não é o ensinamento. Trata-se de preceitos, bons conselhos, exercícios para ensinar, que circunscrevem o espaço do que não pode ser ensinado.

A sala fechada.

O encontro com a sala fechada está no início do meu diálogo com Grotowski. Mas há início e início. Há o início que não tem nada por trás dele. Um tempo zero. E há um início que é um laço de tempo: onde juntam-se, o antes e o depois se passam o bastão.



## Primeiras Lembranças, para Olhar em Frente

*Wroclaw, 1975. Mel em São João*

Quase toda noite havia um UI (Colmeia), que era aberta para todos os participantes [...] Imediatamente depois do primeiro UI ao qual participei, transcrevi a máquina as minhas impressões. Subimos as escadas até a sala onde aconteceu o espetáculo *Apocalypsis*, mas por uma outra entrada. [...] A sala era quente. Nós sentamos lá por um longo, longo tempo. Depois alguém começou a cantarolar de boca fechada e isso prosseguiu por um longo tempo e devagar se chegou em uma situação na qual todos cantarolavam ou cantavam ou emitiam sons. A seguir todos nós levantamos e começamos a dançar e depois – BUM – chegaram as pessoas correndo com tochas acesas [...] Então alguns saltavam em cima e agarravam as tochas e corriam ao redor da sala, cantando, gritando e cantando salmos [...] e depois alguém trouxe uma jarra de vidro grande que continha mel. No início não sabia que espécie de líquido poderia ser. Uma pessoa mergulhou a mão dentro do mel e depois passou, por assim dizer, a mão em outra pessoa que pegou um pouco de mel e também lambeu um pouco da mão e foi indo desse jeito. As pessoas pegavam o mel dos outros e do recipiente e davam a mão para alguém para lambê-la ou chupar os dedos. Era como um sacramento, um sacramento laico, carnal [...]. Foi muito agradável, suave, leve, fácil, algo que parecia um ritual.

Esta é uma de muitas Colmeias que ocorreram durante a *Universidade da Pesquisa*, entre 14 de junho e 07 julho de 1975, em Wroclaw, na sede do Instituto Grotowski. Faziam parte do *Programa Geral*, aberto a todos. Para acessar as atividades do *programa especializado* era necessário, ao contrário, uma entrevista pessoal com Grotowski, para uma autorização formal e decisiva<sup>3</sup>.

As Colmeias – num total de 21 – assemelhavam-se um pouco na estrutura. Aquela que eu chamo de “colmeia de mel” foi a da qual eu participei. Mas o testemunho que citei não é meu. É de Richard Brennen, um estudioso reputado, como muitos outros dos presentes, que tinham

seguido na América as atividades do “Special Project”, do qual a Universidade pode ser considerada a conclusão (Brennen, 1975, p. 63-64).

Na época eu não era um erudito, muito menos reputado. Eu ensinava matemática nas escolas secundárias e, por uma série de circunstâncias que aqui não é o lugar para lembrar, eu estava em Wroclaw com o Odin, acompanhado por Ferruccio Marotti. Dos estudos teatrais eu sabia principalmente que, com um pouco de mente aberta, era possível reciclar as habilidades que eu havia adquirido por minha sorte na formação científica.

É como eu escrevi muitos anos mais tarde, em uma carta para Grotowski. Além do desejo de mudar de emprego, para atrair-me para o teatro era somente a paixão pelo Odin – do qual havia sofrido as faíscas de *Ferai*, em 1970, e de *Min Fars Hus*, em Roma, em 1974 – e, para o meu entendimento, eu estava me colocando à prova, com incursões nas recém-surgidas disciplinas semióticas.

Ao contrário de Brennen, para mim a Colmeia de mel não foi um *sacramento laico, carnal* ou ritual. Não foi *agradável, suave, leve, fácil*. Foi um tormento. Além disso, foi uma humilhação de inteligência e, de certa forma, uma humilhação do Odin. Um insulto para os dois objetos do meu amor. Eu também tinha uma entrevista pessoal com Grotowski, para autorizar as atividades do programa especializado. Das suas palavras não entendia nada. Inútil dizer que não fui ao encontro.

À noite, na mesma sala da colmeia de mel, assistia a *Apocalypsis cum figuris*, não podia não ser tocado. E Barba repetia que Grotowski era o seu mestre. Se não tivesse sido por estas duas condições, com base apenas no mel e na entrevista pessoal – Deus me perdoe – eu teria arquivado Grotowski como um charlatão brilhante.

Posso dizer hoje que o mel de Wroclaw, em 1975, e aquele encontro traído foram a fonte da minha paixão pelo teatro: se é verdade – como é real – que a paixão não é a mesma coisa que amor. É amor mais sofrimento. Amor alimentado pelo sofrimento.

A colmeia de mel e o encontro traído me fizeram tocar com a mão o rosto do padecimento. Ou, se a palavra

soa forte demais, o rosto do sofrimento. Eu toquei o rosto do prazer na festa de São João.

A tabela 222 em *Grotowski Sourcebook* leva a didascália “Grotowski and Barba, Wroclaw, 1975”. É uma foto de Tony D'Urso e foi feita durante a festa de São João. Barba e Grotowski estão de pé, ambos com camisa de mangas, braços cruzados e com óculos grandes. Não é possível saber o que eles olham, pois a foto não mostra. Grotowski aparece magro, com cabelos longos, bem como Barba. Barba está com uma expressão de sorriso, Grotowski com expressão neutra. Na parte baixa, sentados no chão, um grupo de jovens com roupas e rostos da época. Na foto inteira, publicada pela Osinski, e que está entre as relíquias de uma parede gloriosa do meu escritório, eu também apareço junto com Fabrizio Cruciani (Osinski, 1998, p. 28-29).

Em outro disparo da mesma série, é possível ver o que nós estávamos olhando. Era uma atriz do Odin com um vestido de palhaço. Está de costas, inclinada para o chão. Eu não lembro o que ela estava fazendo, mas com certeza foi uma coisa engraçada. Barba ria visivelmente; Grotowski também ria, porém um pouco menos visível. No fundo, um emaranhado de árvores e arbustos, grama alta no chão.

A festa de São João ocorreu em uma floresta, e ria-se, se era feliz e se mostrava. Foi organizada por Barba juntamente com os atores do Odin. Se não foi intencionalmente uma resposta contra a corrente para as colmeias de mel e para as atividades *especializadas*, com certeza, como tal, foi vivida por muitos dos participantes. Lembro-me de um grande gramado em declive, as pessoas corriam e se deixavam rolar. Havia longas cordas com um nó no final, penduradas nas árvores. Sentava-se sobre o nó como se fosse montar em um cavalo e faziam oscilações vertiginosas. Os atores do Odin estavam espalhados pela floresta. Faziam música e, de repente, os encontrava depois de ter sido deixado chamar pelo som. Aqui e ali, havia mesas com coisas simples para comer e beber. Um tronco cortado queimava sobre um platô, e muitos – eu por primeiro – aquecidos pelo prazer, pelo vinho, pela felicidade e pela gangorra, dançavam ao redor, cantando também.

Houve tudo o que havia na colmeia de mel – música, canto, dança, fogo – mas com um sinal oposto. Na colmeia o sorriso nunca explodiu em risos, aqui o primeiro a explodir foi o riso, para depois decantar em sorriso. Lá, as chamas eram um ponto brilhante comido pela escuridão; aqui a luz cancelava a escuridão. Aqui, os guias acompanhavam você sem saber onde você queria ir, na colmeia lhe levavam para onde você sabia que não queria ir.

Encerro aqui a narração, porque a colmeia de mel e a festa de São João, ambas, são aquelas coisas que não suportam ser contadas. Como os balões das crianças que, quando você tira o conteúdo, se esvaziam e não permanece mais nada.

A colmeia de mel e a festa de São João. Sofrimento e prazer, Grotowski e Barba: um separado do outro. Meu esforço constante, até agora, foi para não separá-los. Sem confundi-los.

### **Pontedera 1989. O cigarro de Stanislavski**

Roma, 28 de outubro de 1999

Querido Thomas e querido Mario, quero agradecer pela paixão e habilidade com que vocês leram meu texto e reagiram. Mas esta pode ser uma ocasião não apenas para trocarem-se justos e agradáveis louvores. Vocês sabem o que eu quero dizer. Recapitulando, um pouco drasticamente. Eu escrevi um texto sobre *Per un teatro povero* de Grotowski. Eu não os consultei para decidir fazê-lo, e agora, com as coisas feitas, não pretendo mudar em relação a resposta de vocês. Isso quer dizer que peço autonomia. Depois de escrever, eu lhes enviei o texto, submetendo-o sem reservas à crítica de vocês. Isso significa que peço colaboração.

Com este e-mail – o resto não tem interesse – fechava uma pequena espécie de controvérsia com Thomas Richards e Mario Biagini, sobre o meu ensaio *A sala vazia*. Um estudo sobre o livro de Jerzy Grotowski, que sairia em 2000 em *Teatro e Storia*. Algumas semanas antes lhes havia enviado o texto e estava muito interessado nas suas reações. Nós nos encontramos alguns dias depois, em Pontedera e, as reações deles – especialmente aquelas de Biagini – vieram: com

competência e muita paixão, mesmo que juntamente com apreciações positivas.

Um ano depois, durante um seminário com os alunos da *Universidade de Roma 3 La Sapienza* (28-30 de novembro de 2000), Biagini lembrava meu ensaio recém publicado, renovando os elogios mas confirmando "[...] não estar de acordo com algumas conclusões e que se tratava de temas importantes". Eu não pensava mais no assunto, até acontecer de eu ler uma versão revista daquele seminário. Está em um livro de 2007 (Attisani; Biagini, 2007). Inesperadamente – depois de muitos anos – eu encontrei a citação do meu ensaio.

É uma boa ideia tratar o caso como um mestre do improviso. Então decidi fazer aquilo que eu não havia feito da primeira vez, isto é, mudar o ensaio em relação às críticas recebidas. As quais eram substancialmente três: 1) ao começar pela análise de *Per un teatro povero*, esticava indevidamente – e, em alguns aspectos erroneamente – o arremesso ao trabalho no Workcenter; 2) ao apontar os cortes feitos nas versões originais dos materiais, acabava por sugerir que o que estava contido nas passagens suprimidas – essencialmente os exercícios psíquicos através do transe – descrevesse o trabalho de Grotowski com Cieslak em *O Príncipe Constante* e não, simplesmente, constituísse uma premissa; 3) defini incorretamente o exercício de composição rítmica sobre o tema de acender um cigarro – também eliminado – "uma típica linha de ações físicas segundo Stanislavski".

Quanto às duas primeiras questões, Biagini estava certo. Consequentemente intervi, como é possível verificar inclusive na versão sucinta que coloquei no início. Mas o cigarro de Stanislavski não: naquela questão, Biagini não tinha razão.

Não valeria a pena calar-se em uma polêmica acadêmica, se não fosse por um seminário sobre direção em 1989.

De 7 a 11 Agosto de 1989, em Pontedera, Grotowski realizou um seminário sobre direção. Trabalhava-se continuamente das onze horas da noite até as cinco, seis da manhã. Fui convidado para participar como um erudito, com Nicola Savarese e Ferdinando Taviani, e Grotowski me pediu para falar aos

participantes – na sua presença – justamente sobre as ações físicas segundo Stanislavski.

Querido Jerzy, me preparaste uma armadilha e eu caí dentro dela. Outra oportunidade perdida, te escrevi na minha carta de 31 de maio de 1997. É para tentar recuperar o tempo perdido que eu falo agora das ações físicas, a partir do cigarro de Stanislavski.

O exercício consiste na decomposição da ação de acender um cigarro ao vento, ou ainda mais, *sequências indivisíveis* como: 1) eu quero acender um cigarro; 2) olho para onde estão os cigarros; 3) estico a mão; 4) pego o pacote, e assim por diante. Na terminologia de Stanislavski, acender um cigarro é a "ação maior", ou principal, as sequências indivisíveis são as "ações auxiliares". Cada uma dessas ações deve ser realizada sem acessórios, de tempos em tempos, variando o tempo-ritmo, e certificando-se que há sempre uma justificativa.

Além da correção para a definição de tal exercício como "[...] uma típica linha de ações físicas, segundo Stanislavski", Biagini acrescentou não saber "[...] o que Grotowski disse desse exercício na versão anterior ao corte [...] nem o motivo do corte", enfatizando que, para Grotowski, as sequências indivisíveis e individuais (olhar, estender a mão) são "atividades" e não ações (Attisani; Biagini, 2007, p. 33-34).

Continuo por pontos. A capacidade de transformar uma atividade em ação é um, se não o principal, entre os desafios do exercício, caso contrário degenera em mera formalidade técnica. Stanislavski é absolutamente claro em relação a isso. As ações auxiliares são auxiliares, mas devem ser ações, não "atividades". O exemplo atual é aquele de escrever uma carta sem uma caneta ou papel ou tinta, "sem nada". Stanislavski levou isso em conta por toda a vida, e Grotowski lembra o mesmo (Flaszen; Pollastrelli, 2001, p. 186). Privado de objetos, além de segmentar a ação principal, o ator é obrigado a comensurar mentalmente cada ação ao objeto inexistente. Ele deve estar totalmente concentrado, passo por passo, momento por momento.

De acordo com Stanislavski, a sequência de acender o cigarro era uma linha típica de ações físicas, sem dúvida. Igualmente certo é que Grotowski a

considerava como tal. Basta verificar as versões anteriores ao corte contidas no *Théâtre psycho-dynamique*, de 1963, e em *Alla ricerca del teatro perduto*, de 1965. Em ambas as versões cita-se as ações físicas de Stanislavski como uma das fontes para o treinamento do ator, e se reporta ao exercício do cigarro.

Além disso, me confirma Barba que "[...] no tempo de Opole, Grotowski sempre citava o exemplo de acender um cigarro como um exercício de Stanislavski, a tal ponto que eu sempre pensei que havia lido em algum texto do diretor russo ou que havia aprendido durante a sua estada em Moscou". Basta assim.

O problema está além disso: está nas razões pelas quais Grotowski eliminou o exercício da sua obra *Per un teatro povero*. Em *Alla ricerca del teatro perduto* apenas diz que aquele tipo de exercício "[...] não causa uma verdadeira concentração psíquica do ator (transe)" (Barba, 1965, p. 131). A versão anterior, no *Théâtre psycho-dynamique*, é mais analítica: "[...] os exercícios de Stanislavski não levam a um transe [...] Esta forma de concentração é fundamental para o ator artificial (ator de composição)<sup>4</sup>". Ela afeta o esclarecimento. Quase um aviso para evitar confusão. Grotowski distingue claramente: "[...] eu diria que existem dois tipos de ator: o ator do processo e o ator da composição. O maior ator que eu conheci no campo do processo foi Ryszard Cieslak" (Grotowski, s/d, p. 79). Em um livro cujo centro motor – mantido na sala fechada – era justamente o processo interior que “não pode ser ensinado”, melhor deixar cartas de escrever ou cigarros para acender “sem nada” aos livros de Stanislavski.

Sabia muito bem que para interessar ao Grotowski de Pontedera não era o método das ações físicas para acender cigarros nem, muito menos, aquele utilizado pelo diretor para a encenação. E, no entanto, decidi falar justamente deste último. Fazia algum tempo que eu tinha lido na edição inglês do livro de Toporkov sobre os últimos anos de Stanislavski, e eu sabia qual a importância que Grotowski lhe atribuía (Toporkov, 1979, 1991). Os exemplos *pro domo mea* não faltavam. Citei-os em abundância. Que melhor oportunidade para pavonear-me um pouco diante do mestre? Concluí afirmando que o

método das ações físicas – aquele do qual falei, naturalmente – não foi uma revolução para Stanislavski.

No final da jornada de trabalho, Grotowski parou para falar comigo. Ele disse que eu tinha feito uma boa lição *ortodoxa*, como um verdadeiro professor. Ele o fez, sorrindo e olhando-me diretamente nos olhos, por trás daquelas lentes grossas, como pela primeira vez em Wrocław muitos anos antes. Enquanto eu esperava pela reprovação que eu mesmo havia procurado, inesperadamente ele começou a falar sobre o livro de Toporkov. É um livro fundamental para a compreensão de Stanislavski, disse ele, mas é preciso estar atento às datas. Sendo um livro, tendemos a lê-lo como uma unidade de texto, quando na verdade ele apresenta três momentos muito distantes no tempo, de *Dissipatori* de 1927, a *Anime morte* de 1932 e a *Tartufo* de 1938. As datas são importantes, concluiu. Em seguida, ele acrescentou que para compreender plenamente o livro de Toporkov é preciso lê-lo em paralelo, inclusive retroiluminado com o *Romance teatral* de Bulgakov. A contralição de Grotowski terminou assim. Mesmo sorriso e nada mais. Despedimo-nos.

O que ele queria me dizer? Só posso dizer o que eu senti das suas palavras.

Ao declarar em diversas ocasiões a continuidade e, ao mesmo tempo, o salto de seu próprio trabalho em relação ao de Stanislavski, Grotowski nunca utilizou indicações de tempos genéricos. Ele disse que sua pesquisa tinha começado no ponto em que Stanislavski tinha parado, “[...] porque ele morreu” (Grotowski, s/d, p. 50). Ou seja, desde *Tartufo*, durante o qual justamente a morte o levou. É nas experimentações de *Tartufo* que “aconteciam as coisas mais interessantes”. Basta ler. As ações físicas, que eram a espinha dorsal, não eram destinadas ao diretor para a construção da peça, eram “trabalho interior para os atores”, como aponta Grotowski (s/d, p. 93). Além do cigarro para acender, tratava-se do processo do ator na estrada.

*Touché*: as datas com certeza são importantes.

Retroiluminado com o livro de Toporkov, essa paródia do *Romance teatral* revela a primeira condição para embarcar naquela estrada. Toporkov refere-se ao



livro de Bulgakov, justamente no capítulo sobre *Tartufo*. Centra-se no episódio em que o Stanislavski da ficção de Bulgakov constringe um ator a fazer a sua declaração para a amada, pedalando uma bicicleta. Mas não se encandaliza. Na verdade, ele conclui que "[...] se você excluir alguns exageros que dão um tom cômico para a história, o método de trabalho em si é muito típico de Stanislavski" (Toporkov, 1991, p. 104-105).

Como Toporkov conhecia o livro de Bulgakov, Bulgakov também devia conhecer bem o trabalho de Stanislavski no seu último Estúdio. Se o episódio da bicicleta não encontra relação no testemunho de Toporkov, entretanto, encontra o exercício de escrever uma carta sem nada, como convém ridicularizar.

Mas nada melhor do que uma caricatura para ver a realidade. Toporkov tinha percebido isso sobre a bicicleta. Grotowski insistiu para que eu notasse a respeito da doença de Stanislavski, através da caricatura de Bulgakov. Stanislavski estava realmente morrendo, todo mundo sabia e inclusive ele sabia disso. Cada momento podia ser o último. No entanto, a palavra mais usada por Toporkov para descrever o trabalho é *jogo*. Não trabalhavam, jogavam. E a primeira regra do jogo era a confiança absoluta de cada um em relação ao outro e de todos em relação ao mestre.

"O que me interessa agora é transmitir-lhes a experiência que ganhei em toda minha vida", disse Toporkov para Stanislavski (Toporkov, 1991, p. 106-107). Para coletar o trabalho de Stanislavski interrompido "porque ele morreu", para "transmitir a experiência", é necessária uma completa solidariedade, uma confiança íntima e incondicionada entre mestre e aluno. Como acontecerá entre Grotowski e Cieslak no *Príncipe Constante*.

"Onde termina o ensinamento – eu escrevi – somente ali pode começar a *transmissão*. A transmissão envolve o ensinamento, o processo espiritual requer o ofício, mas a transmissão não é o ensinamento". Entre o ensinamento e a transmissão passa também a disponibilidade de pedalar em frente da mulher amada, com toda a seriedade de um jogo no qual você se coloca no jogo sem reservas, pudor ou medo.

Ao jogar ele também é o professor – com datas, comparando livros – acredito que Grotowski queria me dizer isso naquele encontro pessoal em Pontedera, depois da minha aula *ortodoxa*. A autocitação é apenas uma maneira de agradecê-lo.

Seguro da sua lição, podia tentar entrar na sala fechada.

## **Em Seguida, uma Olhada na Sala Fechada**

### *O ator que voa*

Em seu ensaio *Os artistas do teatro da colmeia*, que abre o livro sobre *A arte do teatro*, Craig volta-se para o ator. Não para dar conselhos sobre a atuação, mas para falar de voo. "Você é jovem, – diz ele – [...] Talvez já lhe perguntaram por que você queria se dar ao teatro, e você não conseguiu fornecer uma resposta razoável, porque o que você queria fazer nenhuma resposta razoável pode explicar: você queria voar". E ao não aplicar a si mesmo "as asas de um pássaro", mas voltando ao "antes da queda", quando o homem era em "um estado tão perfeito que apenas o desejo de voar já era para ele poder voar<sup>5</sup>".

O ator que voa. Para essa utopia o teatro é devedor. A utopia é eficaz. Parece impor um objetivo impossível. Na verdade, ele indica um caminho difícil. Mas possível e necessário.

Se o voo do ator *no estado imperfeito* foi para Craig aquele de Icaro com as suas penas de pássaro, para Grotowski será o de uma galinha batendo as asas no vazio.

O ator "no estado perfeito", disse Grotowski, deve ser capaz tanto de rigor quanto de dom. O rigor é a capacidade de ter a partitura até os mínimos detalhes. Mas, por trás, acrescenta, deve haver "algo misterioso", que é o dom de si. Não para o público: a "[...] algo que é muito maior, que está além de nós, que está acima de nós". Sem o dom, o voo é impossível. Mas não é o suficiente: há atores que têm uma possibilidade de ter o "[...] dom de si mesmo, mas não podem chegar a um

verdadeiro rigor, a uma estrutura real, recaindo sempre em um nível elementar, é como uma galinha tentando voar, não há uma decolagem real". Ao ator que reúne rigor e dom, há algo que se revela como a vida que flui no corpo através do corpo". Mas é apenas "a pista de decolagem – conclui Grotowski. [...] O verdadeiro voo não está ligado ao físico" (Grotowski, 1992, p. 17).

Asas falsas, asas impotentes. Craig, Grotowski. Como se entre os dois mestres não houvesse diferença, mas apenas distância, de tempo e de contexto. Em vez disso, a diferença existe. Craig falava da Colmeia, Grotowski descreve uma situação concreta. O ator *no estado perfeito* é, em carne e osso, Ryszard Cieslak, no *Príncipe Constante*.

Foi uma revelação. Eles falam com insistência e precisão nas cartas para Barba do período no qual o espetáculo foi preparado. Mais do que um treinamento em vista do espetáculo, se tratava de um "caminho prático", através do qual o ator pode "[...] avançar na noite escura da energia interior", como Barba especificará ao longo de anos (Barba, 2004, p. 54).

Entre o ator que voa de Craig e aquele de Grotowski passa o desafio daquele longo "caminho prático": além disso, com certeza, às custas do espetáculo.

O maestro com longa paciência pela autonomasia também se confrontava com o mesmo desafio. No último período de vida, até os últimos dias, Stanislavski se retirou no apartamento do beco Leont'ev para conduzir os experimentos do seu "Estúdio Operístico Dramático". Conforme comenta Grotowski, as coisas mais interessantes ocorreram "durante os ensaios de *Tartufo*, quando Stanislavski não estava nem mesmo pensando em fazer um espetáculo público. Para ele o trabalho em *Tartufo* era apenas um trabalho interior para os atores (Grotowski, s/d, p. 50).

Mesmo para Stanislavski, sair do espetáculo foi um preço a pôr em conta para "Tocar aquilo que não é tangível<sup>6</sup>". Mas naquele "trabalho interno para os atores", a interioridade não foi o terreno do trabalho. Foi a saída. O terreno era o corpo do ator, engajado no exercício das ações físicas.

O longo caminho prático que diferencia Grotowski de Craig começa pelo *método das ações físicas* de Stanislavski. Ele é bem conhecido, Grotowski o reiterou em várias ocasiões. O problema, porém, é o que se entende por método das ações físicas.

Por trás dessa fórmula, diferentes processos são frequentemente confundidos, para a diferente finalidade a que se propõem. Aproveito a observação que eu fiz sobre o *cigarro de Stanislavski*. Em um primeiro nível: há um método das ações físicas, cujo objetivo é desenvolver a concentração do ator, e há um método de ações físicas, cujo objetivo é ativar a memória afetiva. Num segundo nível: o método das ações físicas para fins de memória afetiva pode ser usado pelo ator no *trabalho sobre si*, ou ele pode ser usado – no entanto, com a mediação do ator – pelo diretor para “trabalhar a cena”.

A grande descoberta de Stanislavski foi que as ações físicas poderiam servir para estimular a memória afetiva, uma autêntica revolução. Não mais da memória afetiva – despertada através de métodos psíquicos – para as ações, mas das ações para a memória afetiva. Diante da situação dramática, o ator simplesmente se pergunta o que ele faria se estivesse nas circunstâncias dadas: e ele faz isso, entra em ação. Com maior precisão, com detalhes cada vez mais pontuais. Até que o corpo, por assim dizer, é transportado para a situação. Naturalmente, o *transporte* é muito mais fluido e eficaz quanto maior a situação pertencer à vida real do ator, ao invés daquela fictícia do personagem. Se é o corpo a viver outra vez – diretamente, sem a intervenção do mediador da memória afetiva – revive animado pela mesma afetividade de quando ele tinha vivido. A diferença entre o corpo e a alma perde a sua forma. Radicalmente, se resolve em uma qualidade diferente de energia que, no entanto, permeia o corpo: mais denso que aquele do *corpo animal*, mais sutil do que aquele do *corpo animado*.

Corpo-energia: nada mais.

Corpo-energia, como instrumento e produto das ações físicas. É este o testemunho coletado por Grotowski, para continuar além de Stanislavski, em direção ao *corpo espiritual* e à relativa energia.

Lembra Grotowski:

Quando eu trabalhava com o ator eu não estava pensando nem sobre "se" nem sobre as "circunstâncias dadas". O autor apela para a sua vida, sem olhar no campo da "memória afetiva" nem do "se". Ele se volta ao corpo-memória, não tanto a memória do corpo, mas precisamente para o corpo-memória. E ao corpo-vida. Então ele se volta para as experiências que eram realmente importantes para ele e para aquelas que esperamos, que ainda não vieram (Grotowski, 1992, p. 16-17).

Entre as experiências "realmente importantes", ele exemplifica, que pode haver "[...] uma situação chave no que diz respeito a uma mulher" (Grotowski, 1992, p. 16-17). Fala de uma mulher porque pensava em Cieslak. Na verdade, significa o amor.

Assim, o quadro está completo. O ator não busca no *se* e nem nas *circunstâncias dadas* do drama; com o corpo-memória, o corpo-em-vida – através do exercício intransigente de ações físicas – se dirige para as experiências que para ele foram *realmente importantes*, como pode ser para um jovem o encontro com o amor.

Trata-se do programa de trabalho com Cieslak em *O príncipe constante*, ou melhor, o balanço: o espetáculo estivera em cartaz quatro anos antes do texto no qual Grotowski cita Cielask, sem nomeá-lo. Explicitamente irá comentá-lo muito mais tarde, recordando o trabalho para o espetáculo após a morte do ator em 1990. Ele explica que, embora o texto falasse das torturas sofridas por um mártir da fé, o trabalho com Cieslak foi baseado inteiramente na primeira experiência amorosa do ator,

[...] tal qual pode acontecer somente na adolescência, [o amor] traz consigo toda a sua sensualidade, tudo que é carnal, mas ao mesmo tempo, por trás, algo totalmente diferente que não é carnal, ou que é carnal de outro modo, e que é muito mais como uma oração. É como se, entre esses dois aspectos, se criasse uma ponte que é uma oração carnal (Grotowski, 1992, p. 16-17).

A *oração carnal* é o resultado final, o objetivo, do trabalho sobre as ações físicas com o qual o ator Cieslak transporta o próprio corpo-energia no *hic et nunc* da sua primeira experiência de amor. O corpo se espiritualiza; a oração, reciprocamente, se encarna. Corpo e espírito: um

dentro do outro. O corpo que se eleva, mas não fora de si; o espírito que desce, mas sem se perder no corpo.

A oração carnal é o voo do ator: com o corpo como uma pista de decolagem e o voo, porém, *não é (mais) ligado ao físico*.

O volume no qual é selecionado o texto de Grotowski saiu em 1992. No ano seguinte, saiu o livro de Thomas Richards *Al lavoro con Grotowski sulle azioni fisiche*. Como posfácio, Grotowski publicou o seu *Dalla compagnia teatrale a l'arte come veicolo*, no qual ele retoma algumas passagens do texto sobre o *Príncipe Constante*.

O transplante é muito significativo. A partir do contexto do espetáculo, o trabalho com Cieslak foi inserido naquele de *a arte como veículo*, até mesmo como um exemplo. Talvez o novo contexto levasse Grotowski a uma maior cautela no uso das palavras. O fato é que *a oração carnal* desaparece. "Era como se esse adolescente recordado" – diz ele – "se libertasse com o seu corpo do próprio corpo, como se fosse liberado – passo a passo – do peso do corpo". Mas a "[...] terra de ninguém entre a sensualidade e a oração" (Grotowski apud Richards, 1993, p. 130) em que procede passo a passo, não é ainda o último lugar de oração carnal. Ao retornar aos impulsos da experiência vivida, o corpo-energia perde o peso, mas não o suficiente para voar. A energia do *corpo animado* ainda é muito densa.

Algo ainda está faltando na história do trabalho de Cieslak.

No posfácio da reedição em francês e inglês do livro de Richards, em 1995, Grotowski preenche essa lacuna. Ele acrescentou que, mesmo antes de começar a trabalhar, ele e Cielask haviam lido

[...] o *Cântico Espiritual* de São João da Cruz (que está ligado à tradição bíblica do *Cântico dos Cânticos*). Nessa referência se esconde a relação entre a alma e o Verdadeiro – ou, se quiserem, entre o Homem e Deus – é a relação da Amada com o Amado. É isso que levou Cielask em direção à memória de uma experiência de amor tão única que se tornou uma oração carnal<sup>7</sup>.

Ao eliminar a densidade residual do corpo-energia do ator, a referência ao *Cântico* de João da Cruz se tornou a *terra de ninguém entre a sensualidade e a oração* em uma oração carnal. Palavras de Grotowski. A experiência do amor entre um homem e uma mulher, porém, quando profunda, deve ser transcendida em uma *relação entre o Homem e Deus*, de modo que o corpo-energia que a revive torna-se completamente espiritual.

O que está na memória do corpo-memória? Quem é dono do corpo-memória?

Eu volto para Stanislavski. Entre 1918 e 1922 ele trabalha com um grupo de jovens cantores de ópera em um Estúdio Operístico do Bolshoi. Com o ator-que-canta, ele tenta ir além do *Estado criativo* do ator-que-fala. A música permite que você acesse o *estado heróico*. A ação do herói é pessoal, mas transcende a pessoa que a realiza. No estado heróico – explica Stanislavski – tudo é levado ao extremo.

Ele volta-se para uma atriz que deve interpretar uma cena com a irmã que levou o marido dela embora. Você pode alcançar as alturas da arte – ele diz – apenas quando

[...] você se esquecer de si mesma [...] quando você descobrir as circunstâncias que atenuem a culpa de sua irmã, somente quando começar a se perguntar quando e onde você mesmo cometeu injustiça ao seu marido. Então, nascerá de você, irá fluir na cena uma onda de bondade e não de maldições, e mais a energia que vem da tensão heróica do coração feminino e do perdão (Stanislavski, 1980, p. 119).

Quem possui a memória daquela mulher capaz de bondade e não de maldições, de perdão e não de vingança? O corpo-memória que encontra ou descobre isso é o corpo da atriz como corpo, ou como canal? O que é certo é que, também para Stanislavski, mesmo com o compromisso do espetáculo por fazer, além do corpo animado por sua própria experiência, há um corpo ulterior, que é do indivíduo como ser humano universal. O relacionamento amoroso entre o Homem e Deus no *Cântico* de João da Cruz, no qual a carne de Cieslak torna-se oração, não é substancialmente diferente da

compaixão em que o ressentimento de uma mulher traída se transforma em bondade e perdão.

Em termos de energia, as ações físicas são o veículo para mover verticalmente, de baixo para cima; em termos de memória, são o veículo para mover horizontalmente, do agora em direção ao antes. Enquanto a energia se torna mais sutil, a memória torna-se sempre mais antiga. Sobre o eixo da memória, a mulher capaz de não sentir ódio pelo insulto recebido é *anterior* a mulher que, ao contrário, se deixa animar apenas pelo desejo de vingança. O homem capaz de viver uma experiência de amor como uma relação com o divino é *anterior* ao homem que se deixa animar apenas pela sensualidade.

O movimento que sobe ao longo do eixo da energia e aquele que vai ao longo do eixo da memória são um único e idêntico movimento no veículo das ações físicas. A arte como um veículo: para subir a escada de Jacob, e para voltar a um tempo sempre mais distante no tempo.

Grotowski escreveu em *O Performer*:

Toda vez que eu descubro algo tenho a sensação que seja isto que lembro. As descobertas estão atrás de nós, e é preciso fazer uma viagem de volta para chegar até elas. Com um avanço – como no retorno de um exílio – se pode tocar algo que não está mais ligado às origens, mas – se ousar dizer – a origem? Acho que sim (Grotowski, s/d, p. 87).

Origem. No eco de Craig soaria como *antes da queda*: quando para o homem *somente o desejo de voar era já poder voar*. Grotowski traduz o desejo em esforço prático, longo caminho, pesquisa exaustiva: para preservar a eficácia da utopia do ator que voa.

---

## Notas

<sup>1</sup> Quanto aos eventos citados na carta: sobre o encontro em Wrocław em 1975 conforme *Wrocław 1975. Miele a San Giovanni*; a referência a Artaud está no livro *I teatri di Artaud. Crudeltà, corpo-mente*, que foi publicado há pouco tempo (Il Mulino, Bologna, 1996); sobre o seminário para diretores ocorrido em Pontedera em 1989 – não nove, então, mas oito anos antes – encontra-se em *Pontedera 1989. La sigaretta di*



---

*Stanislavskij*; de 24 a 27 de abril de 1997 se desenvolveu em Wroclaw o encontro *Laboratórios, grupos e estudos teatrais no século XIX na Europa*.

<sup>2</sup> A definição de texto-programa se encontra na carta a Barba de 5 de setembro de 1965.

<sup>3</sup> *L'Università della ricerca* foi realizada com o patrocínio do Instituto Internacional do Teatro, que, de 8 a 28 de junho de 1975, em Varsóvia, havia promovido uma nova edição do Festival de *Théâtre des Nations*, que havia estado inativo por vários anos. Ele foi organizado pelo Teatro Laboratório de Grotowski, pelo Odin Teatret de Barba e pelo Teatro Daidalos de Malmö.

<sup>4</sup> Veja Eugenio Barba, *Théâtre psycho-dynamique*, p. 75. O texto é uma brochura preparada para uso interno. Barba a retoma amplamente no seu livro de 1965. O agradeço por fornecer-me um manuscrito.

<sup>5</sup> Edward Gordon Craig, *Il mio teatro*, (Org. Ferruccio Marotti), Feltrinelli, Milano 1971, respectivamente p. 4 e p. 29. Na versão mais ampla, este parágrafo figura no meu *L'attore che vola. Boxe, acrobazia, scienza della scena*, Bulzoni, Roma, 2010.

<sup>6</sup> Ver Jerzy Grotowski, *Risposta a Stanislavskij*. In: Attisani; Biagini (Org.), *Jerzy Grotowski. Testi*, p. 50. O texto foi publicado em primeira edição italiana, como apêndice a K. Stanislavskij, *L'attore creativo. Conversazioni al Teatro Bol'shoj*, por Fabrizio Cruciani e Clelia Falletti. Firenze: La casa Usher, 1980.

<sup>7</sup> Ver Jerzy Grotowski, *Dalla compagnia teatrale*, versão definitiva, em A. Attisani e M. Biagini (Org.), *Jerzy Grotowski. Testi*, p. 99; destaque meu. Devo a sinalização da variante em relação a primeira edição italiana a Mario Biagini e Thomas Richards. Fizeram-me em ocasião da leitura do meu ensaio sobre *Per un teatro povero*, do qual falei no parágrafo anterior.

## Referências

ATTISANI, Antonio; BIAGINI, Mario. Seminario a "La Sapienza", ovvero della coltivazione delle cipolle. In: ATTISANI, Antonio; BIAGINI, Mario (Org.). **II Workcenter of Jerzy Grotowski and Thomas Richards**. Roma: Bulzoni, 2007.

BARBA, Eugenio. **Alla Ricerca del Teatro Perduto**. Una proposta dell'avanguardia polacca. Padova: Marsilio, 1965.

BARBA, Eugenio. **La Terra di Cenere e Diamanti**. Il mio apprendistato in Polonia. Seguido por 26 cartas de Jerzy Grotowski a Eugenio Barba. Milano: Ubulibri, 2004.

BARBA, Eugenio. **La Terra di Cenere e Diamanti**. Il mio apprendistato in Polonia. Seguido por 26 cartas de Jerzy Grotowski a Eugenio Barba. Bologna: Il Mulino, 1998.

BRENNEN, Richard; GROTOWSKI, Jerzy. Cronaca del Quattordici. In: ATTISANI, Antonio; BIAGINI, Mario (Org.). **Testimonianze e Riflessioni sull'arte come Veicolo**. Roma: Bulzoni, 2008.

GROTOWSKI, Jerzy. Dalla Compagnia Teatrale a L'Arte come Veicolo. In: RICHARDS, Thomas. **Al lavoro con Grotowski sulle Azioni Fisiche**. Milano: Ubulibri, 1993.

GROTOWSKI, Jerzy. Dalla Compagnia Teatrale all'Arte come Veicolo. In: ATTISANI, Antonio; BIAGINI, Mario (Org.). **Jerzy Grotowski. Testi**. S/D.

---

GROTOWSKI, Jerzy. Exercícios. In: FLASZEN, Ludwik; POLLASTRELLI, Carla. **Il Teatro Laboratorio di Jerzy Grotowski 1959-1968**. Pontedera: Fondazione Pontedera Teatro, 2001.

GROTOWSKI, Jerzy. Il Performer. In: ATTISANI, Antonio; BIAGINI, Mario (Org.). **Jerzy Grotowski**. Testi. S/D.

GROTOWSKI, Jerzy. Le Prince Constant de Ryszard Cieslak. In: BANU, Georges (Org.). **Ryszard Cieslak, acteur-emblème des années soixante**. Paris: Actes Sud-Papiers, 1992.

GROTOWSKI, Jerzy. Risposta a Stanislavskij. In: ATTISANI, Antonio; BIAGINI, Mario (Org.). **Jerzy Grotowski**. Testi. S/D.

OSINSKI, Zbigniew. **Jerzy Grotowski**. Źródła, inspiracje, konteksty. Gdańsk: Slowo obraz terytoria, 1998.

RICHARDS, Thomas. Grotowski's Paratheatrical Projects. **The Drama Review**, New York, v. 19, n. 4, p. 63-64, dez. 1975.

RUFFINI, Franco. Quel Vuoto d'Anni. Il libro di Jerzy Grotowski. **Teatro e Stori**, Roma, n. 20-21, 1998-99 [maio 2000].

RUFFINI, Franco. Quel Vuoto d'Anni. Il libro di Jerzy Grotowski. In: RUFFINI, Franco. **Craig, Grotowski, Artaud**. Teatro in stato d'invenzione. Roma-Bari: Laterza, 2009.

STANISLAVSKI, Konstantin. L'Attore Creativo. Conversazioni al Teatro Bol'soj (1918-1922). In: STANISLAVSKI, Konstantin. **Ética**. Firenze: La Casa Usher, 1980.

TOPORKOV, Vasilij O. **Stanislavski in Rehearsal**. The Final Years. New York: Theatre Arts Books, 1979.

TOPORKOV, Vasilij O. **Stanislavskij alle Prove**. Gli ultimi anni. Milano: Ubulibri, Milano 1991.

Franco Ruffini é professor no Departamento de Comunicação e Espetáculo da Universidade de Roma 3. É membro fundador da equipe científica e pedagógica da ISTA (International School of Theatre Anthropology), dirigida por Eugenio Barba. É autor de diversos livros sobre teatro no Renascimento e sobre diretores-pedagogos do século XX: Artaud, Craig, Stanislavski, entre outros.  
E-mail: franco.ruffini@libero.it

*Recebido em janeiro de 2011  
Aprovado em maio de 2011*