



Nova Tellus

ISSN: 0185-3058

novatelu@servidor.unam.mx

Centro de Estudios Clásicos

México

Hernández Oñate, Leonor

Hülsz Piccone, Enrique, *Lógos: Heráclito y los orígenes de la filosofía*, México, Facultad de Filosofía y Letras, Universidad Nacional Autónoma de México, 2011, 314 págs.

Nova Tellus, vol. 34, núm. 1, enero-junio, 2016, pp. 155-162

Centro de Estudios Clásicos

Distrito Federal, México

Disponible en: <http://www.redalyc.org/articulo.oa?id=59146029009>

- Cómo citar el artículo
- Número completo
- Más información del artículo
- Página de la revista en redalyc.org

redalyc.org

Sistema de Información Científica

Red de Revistas Científicas de América Latina, el Caribe, España y Portugal

Proyecto académico sin fines de lucro, desarrollado bajo la iniciativa de acceso abierto

HÜLSZ PICCONE, Enrique, **Lógos: Heráclito y los orígenes de la filosofía**, México, Facultad de Filosofía y Letras, Universidad Nacional Autónoma de México, 2011, 314 págs.

Después de haber publicado numerosos trabajos en revistas y volúmenes colectivos de alta calidad académica,¹ Enrique Hülsz Piccone, profesor de Historia de la Filosofía antigua en la UNAM, estudioso y especialista en el pensamiento de Heráclito, en 2011 presentó este libro, producto de años de labor docente y de investigación, con un gran valor y utilidad tanto para la filología griega como para la historia de la filosofía. Se trata de una versión modificada y actualizada de su tesis doctoral.

Esta obra cuenta con un prólogo, un epílogo, una abundante bibliografía y un índice. Está dividida en seis capítulos, sumando un total de 314 páginas:

I: Heráclito en su tiempo

II: El problema del significado del *lógos* en sus fragmentos

III: Los fragmentos del *lógos*. Texto y comentario

IV: La unidad de la filosofía en Heráclito

V: El universo de Heráclito

VI: El *lógos* como *phrónesis*. La idea heraclitea del hombre

¹ Por citar algunos: “Dos fragmentos de Heráclito acerca de ψυχή y λόγος”, *Theoría*, 6, 1998, pp. 99-110; “Heraclitus on *lógos*. Language, Rationality and the Real”, en A. L. Pierris, *Proceedings of the Symposium Philosophiae Antiquae Quintum*, Patras, Institute for Philological Research, 2005; “Flujo y *lógos*. La imagen de Heráclito en el *Cratilo* y el *Teteto* de Platón”, en E. Hülsz, *Nuevos ensayos sobre Heráclito. Actas del Segundo Symposium Heracliteum*, México, UNAM, 2010, pp. 361-390; “Heraclitus on φύσις, *Epoché*, 17.2, 2013, pp. 179-194; “Heraclitus, Plato and the Philosophic Dogs”, *Archai*, 15, 2015, pp. 105-115.

Un mérito importante de este libro radica en el estilo en el que está escrito, el cual no sólo es transparente y agradable, sino que además ayuda al lector a navegar más fácilmente a través del complejo sistema del pensamiento heraclíteo; la sintaxis eficiente y la claridad que componen la prosa de Hülsz logran que esta lectura sea, sin menoscabo de la profundidad filosófica, comprensible y enriquecedora.

Otro de los aciertos del autor es la diversidad de posturas interpretativas que presenta y que constituyen parte integral del debate académico en torno al pensamiento de Heráclito. Aunque siempre sustenta con varios argumentos sus afirmaciones, Enrique Hülsz (a partir de aquí E. H.) da lugar al comentario de controversias, por lo que el lector puede acceder a distintas propuestas interpretativas. Todo esto permite formarse una idea del estado de la cuestión y percatarse de las diferentes posibilidades de lectura.

Es importante, además, hablar de los méritos filosóficos y filológicos de esta obra. El autor conjuga ambas disciplinas de forma coherente, y no deja una por detrás de la otra, sino que en paralelo, utilizando el texto y la crítica textual como herramienta de la interpretación filosófica, logra arrojar luz a importantes conclusiones sobre el pensamiento de Heráclito. Cada pasaje es citado en lengua original junto con una traducción de Heráclito y de otros autores griegos; lo mismo ocurre con los textos de estudiosos modernos cuando son citados, de modo que E. H. da verdaderamente oportunidad de réplica aun a los expertos que contradice.

La tarea de mediar entre ambas disciplinas es complicada, pero E. H. logra hacerlo con éxito. De igual forma, en el libro se enfatiza que Heráclito era tanto creador literario² como filósofo, y que en sus fragmentos hay una cualidad poética que no debe ser obliterada y que flanquea la innegable dimensión filosófica. La interpretación de Heráclito, por lo tanto, queda coartada de su riqueza si su aspecto poético no se toma en cuenta, pues resulta imprescindible para desentrañar su sistema y el nacimiento del pensamiento filosófico en general.

En cuanto al contenido de la obra, hay que señalar que ésta no se limita a enunciar cosas que ya se han dicho, sino que propone una postura y nuevos puntos interpretativos. En primer lugar, E. H. señala que este libro pretende integrar los fragmentos de Heráclito en un estudio filosófico con la guía temática del *lógos*, examinando la importancia de esta teoría en la filosofía de Heráclito y su relación con sus otros grandes temas. El estudio parte de la hi-

² Hülsz afirma, al igual que otros, que la prosa de Heráclito es muy cercana a la poesía. Cf. Kahn, *The Art and Thought of Heraclitus*, Cambridge, Cambridge University Press, 1983, y la ingente obra de Serge Mouraviev, *Heraclitea*, Sankt Augustin, Verlag, 2011.

pótesis primaria de que existe una teoría del *lógos*, la cual es fundamental en Heráclito y es expresión de la autoconsciencia de la primera filosofía. E. H. emprende una defensa de esta teoría porque varios autores han desacreditado tal cuestión,³ reduciendo el *lógos* heraclíteo a meras cuestiones léxicas, escépticos de la cualidad filosófica y teórica de esta palabra. Por lo tanto, el autor defiende que la filosofía de Heráclito es una gran sistematización de la vida humana, que está trazada de acuerdo con el *lógos*, el cual es ley y lenguaje del *kósmos*, y está orientada a poner al descubierto la *phýsis* de las cosas y del ser humano. *Lógos* es también, para el autor, una teoría acerca de la propia filosofía.

El capítulo inaugural, *Heráclito en su tiempo*, sirve como introducción al libro. Aquí E. H. aborda el origen histórico y el concepto primordial de filosofía. Elabora un estado de la cuestión, enfatizando el renacimiento de la *heraclitología* y la dificultad de su estudio. Más adelante problematiza los conceptos de *filosofía* y *filósofo* y discute la posible identificación de Heráclito como filósofo. Para E. H., los fragmentos del libro de Heráclito son el material original más extenso y temprano que poseemos de un texto plenamente filosófico y el testimonio más cercano que conservamos del origen de la filosofía en su propia voz.⁴ La filosofía no nació, entonces, del mito, sino de la poesía. Poesía y filosofía son territorios colindantes, formas hermanas del *lógos*.

E. H. indaga también sobre el libro en el que Heráclito supuestamente dejó su doctrina. En él se consolida la práctica, iniciada por los milesios, de escribir filosofía. Ignoramos cómo se integraban los fragmentos en la obra original, lo cual genera enormes problemas de interpretación, ya que el ordenamiento formal de su libro como un todo era un elemento en su significación total. Se ha postulado que el pensamiento de Heráclito se transmitía, originalmente, de modo oral,⁵ pero E. H. refuta esta postura y defiende la necesidad del carácter gráfico de los fragmentos, pues para

³ Entre ellos están Thomas More Robinson ("Esiste una teoría del *lógos* in Eraclito?", en *Atti del Symposium Heracliteum*, Chieti, Edizioni dell' Ateneo, 1983, pp. 65-72) y Marcel Conche (*Héraclite. Fragments*, Paris, PUF, 1986), ambos siguiendo las propuestas de John Burnet en *Early Greek Philosophy* (1975). Jonathan Barnes, por su parte, quien niega categóricamente la existencia de la teoría del *lógos* en Heráclito en *Los presocráticos* (1992), es objeto especial de la crítica de Hülsz.

⁴ Lo que define a un texto filosófico como tal es la actitud inquisitiva y el propósito de generar una actitud inquisitiva; la filosofía es pensamiento que da razón del ser, razón que sólo puede poseerse preguntando. Filosofar es plena autoconsciencia del pensamiento.

⁵ Por ejemplo, Kirk en su edición de los fragmentos del efesio. *Heraclitus: The Cosmic Fragments. Edited with an Introduction and Commentary by G. S. K.*, Cambridge, Cambridge University Press, 1978.

entender la filosofía de Heráclito hay que considerar, a la vez, el contenido conceptual, el estilo y la forma de expresión.

Uno de los pasajes más interesantes de este primer capítulo es el que examina el problema del estilo heracliteo y la relación dialéctica de la claridad y la oscuridad en su expresión. Es evidente que la enunciación de los conceptos es voluntariamente ambigua, pero no es oscura, como ha afirmado la tradición. La falta de univocidad en sus fragmentos los hace muy expresivos y, al contrario de la opinión usual, exponen sus ideas con luminosidad. Hay que poner atención a la dialéctica de la ocultación y la revelación, la sombra y la luz, que están implicadas en las alusiones oraculares de Heráclito. El estilo de Heráclito es muy rico, pero en esencia es unitario, reproduciendo así la naturaleza igualmente unitaria de las cosas y de la realidad. Esto también se relaciona con la creencia de que el formato del libro de Heráclito era aforístico, lo cual desmiente el autor para apostar por una redacción expositiva alejada de *gnōmai* inconexas.

Más adelante, E. H. examina las posibles relaciones entre Heráclito y sus antecesores milesios, Anaxímenes y Anaximandro, la también probable conexión entre el pensamiento del efesio y el de Parménides, así como su influencia en la tradición filosófica posterior. Aristóteles y Platón tuvieron un papel muy importante en la inserción de Heráclito en la historiografía filosófica, de forma que la interpretación de éste y el manejo de sus fragmentos corrió a cargo de las posturas de la escuela aristotélica, en especial a partir de Teofrasto, base de la doxografía posterior, y a partir del visor platónico, quien, por cierto, nunca habla del *lógos* heracliteo explícitamente.

Todos los otros temas que forman el conjunto de la filosofía de Heráclito están recíprocamente contenidos unos en otros. La unidad de lo real impone la unidad del pensamiento, del sistema. En esta pluralidad unitaria, el *lógos* es prioritario y tiene múltiples significados, pues puede expresarse como *phýsis*, como *kósmos*, etcétera. E. H. destaca de manera importante que Heráclito es el primer usuario filosófico de un léxico que después se consolidaría como básico y primordial en este campo: *kósmos* (*phýsis* ya tenía matices ontológicos en los milesios), *nóos*, *éthos*, *psyché*, etcétera. La teoría del *lógos* es, pues, la expresión de una filosofía acerca del hombre y todo lo humano.

El segundo capítulo se titula *El problema del significado de lógos en los fragmentos*. Primeramente E. H. recopila, en una difícil tarea hermenéutica, el sentido básico de *lógos* en los fragmentos que contienen tal palabra, también valiéndose de otros fragmentos en los que no aparece. *Lógos*, nos dice el autor, es un concepto clave, el objeto inicial expreso en los fragmentos. Es tema y es problema, un elemento descriptivo fundamental de su onto-

logía, pero también un imperativo ético conforme al cual el hombre debe orientar su vida. Es problema en dos aspectos: es evidencia de la estructura real de las cosas y es obstáculo para los dormidos, para los que lo tienen en frente pero no lo pueden reconocer. De forma muy general, para E. H. hay dos significados globales de *lógos*: por un lado el lingüístico, que involucra una dimensión antropológica del lenguaje-pensamiento y se identifica con *phrónēsis*, y por otro el ontológico, en el que se identifica con *kósmos*. No obstante, ambos son aspectos complementarios de una realidad única.

A continuación, E. H. elabora un resumen sobre las posturas recientes sobre este tema. Aunque el autor se aleja de las opiniones que considera reduccionistas (*lógos* como mera palabra, *word*, en Burnet), afirma que casi todas las interpretaciones coinciden en que *lógos* es polisemántico y complejo, al igual que él. Por lo tanto, en este contexto se unen diversos órdenes categoriales: lo ontológico, lo lógico, lo gnoseológico, lo lingüístico y lo político-ético. Sin embargo, advierte E. H., hay que encontrar un hilo conductor congruente entre todos estos significados para lograr una interpretación filosófica general.

En el tercer capítulo, *Los fragmentos del lógos. Texto y comentario*, entrega un análisis más detallado del significado de esta palabra en los fragmentos. Comienza, como es natural, por el proemio del libro, B1, el cual ofrece importantes posibilidades hermenéuticas sobre el tema. *Lógos* es un enigma que Heráclito presenta desde el principio al receptor; es lenguaje y también es realidad, verdad inmanente y universal. Consecuentemente, se obtienen cuatro conclusiones a partir del proemio: 1. Existe un *lógos* objetivo y real, eterno, independiente de Heráclito. 2. Es Ley, estructura que da sentido a lo real. 3. Es el contenido esencial del discurso de Heráclito. 4. Los hombres raramente lo entienden aunque está presente en todos lados.

En B 31b, por ejemplo, vemos un interesante uso de *lógos* como proporción, vinculado con la idea de medida en un contexto físico cosmológico, con un sentido cuantitativo. El *lógos* se manifiesta en la proporcionalidad de los cambios físicos y en la estabilidad racional del proceso cósmico. En los fragmentos en los que se relacionan *lógos* y *psychē* encontramos también este uso de racionalidad. En B 45, por otro lado, confluyen “fundamento”, “medida” y “conocimiento”. Hay entonces un *lógos* interior, cada hombre, personal pero común, que cada uno debe conocer. Este *lógos* profundo e interior es el mismo que rige todo el universo, es el principio de sentido y de orden del *cósmos* entero, en el que se funden el sujeto que conoce y el objeto del conocimiento.

Para el autor, esto es evidencia de la existencia de una teoría del *lógos*, una ontología general en la que el fuego y la unidad de los contrarios de-

sempeñan funciones importantes y que se enmarca en la idea del ser o la naturaleza de lo humano. Igualmente propone una identificación de fragmentos según grupos temáticos y el posible orden en el que se ubicaban en el libro.

Después de demostrar que la teoría del *lógos* existe y que es una categoría central del pensamiento filosófico del efesio, en el cuarto capítulo el autor recupera el sentido de esta teoría. Así pues, intenta una interpretación global del pensamiento heracliteo siguiendo la idea de unidad que sugieren los fragmentos. Para E. H., *lógos* es la clave de la unidad del texto de Heráclito, y el análisis que despliega en este capítulo y los siguientes tiene como guía la interpretación ya mencionada de *lógos* en dos cauces principales: como *cósmos*, en un sentido ontológico, y como *phrónēsis*, que describe un ámbito antropológico.

Consecuentemente, *lógos* es unidad, es símbolo, metáfora, e hilo conductor en el laberinto de los fragmentos. Esta unidad es el antecedente filosófico de lo que después se llamó verdad, *alētheia*, aunque esta palabra nunca aparece en Heráclito.⁶ El *lógos* es inmanente y común (*xynós*), es la universalidad del ser y la estructura regular del devenir. Lo uno (*hén, tó múnōn*) es el criterio supremo epistémico y ético.

E. H. habla además de una politología heraclitea, evidente en los fragmentos. *Nómos*, en la *polis*, es el equivalente, el representante de *lógos* aplicado a un ambiente estrictamente humano. *Noós* y *xynós*, pensamiento y comunidad, deben integrarse en la vida social para que la *polis* funcione. En los fragmentos encontramos recurrentemente la analogía y la contraposición del orden cósmico y el orden político.

El capítulo cinco, *El universo de Heráclito*, integra, según esta visión dilógica de *lógos*, los aspectos ontológicos más importantes del pensamiento heracliteo con la teoría del *lógos*. Primeramente, E. H. explora su sentido ontológico, concluyendo que *lógos* no es equivalente a ser, sino un hecho ontológico central que estructura racionalmente todo lo que es. El autor entiende *kósmos*, siguiendo a Mouraviev, como racionalidad inmanente de la realidad como un todo unitario y dinámico, el orden de todo. *Kósmos*, al ser equiparado con el fuego, es “siemprevivo” y dinámico. Además, desmiente la interpretación tradicional peripatética de Heráclito como *physikós*, cuya *archē* es el fuego. En realidad el fuego, como esencia del *cósmos*, es un símbolo del cambio, la expresión de lo que verdaderamente subyace a la realidad entera. Igualmente, *hēlios*, el río, *pólemos*, *theós*, y otros conceptos

⁶ Con excepción de B 112, en donde aparece como adjetivo neutro plural: ἀληθέα λέγειν καὶ ποιεῖν.

son expresiones de la regularidad del devenir, el cambio y el movimiento, y la unidad de contrarios.

El último capítulo, *El lógos como phrónēsis*, siguiendo el mismo tenor del capítulo anterior, analiza la otra faceta del *lógos*, su dimensión antropológica. Primeramente, E. H. efectúa un análisis de la paradoja del *lógos* del ser y el ser del *lógos* como una ontología de lo humano. Ya que *lógos* es palabra y realidad al mismo tiempo, en cada *lógos* lo que la forma del decir expresa es la forma del ser.⁷ La forma constante del ser es justamente la unidad en la oposición.

Un hito importantísimo en Heráclito es su alejamiento de la noción tradicional de cognoscibilidad entre los griegos arcaicos, ejemplificada por algunos pasajes de Arquíloco (D 68) y Homero (*Od.*, XVIII, 136), quienes creían que el pensamiento humano era cambiante y efímero: el pensamiento humano es semejante a las circunstancias cotidianas que lo rodean y depende del arbitrio divino. Heráclito critica esto fuertemente y afirma que esta *pseudo phrónēsis* justamente lleva a la *dóxa*, no a la verdadera *gnōsis*. Los hombres no entienden las cosas con las que tratan, pero creen que sí y encubren su incomprensión con expresiones como “creer” u “opinar”. El problema según Heráclito es la falta de comprensión bajo el disfraz de conocimiento que predomina entre los hombres. El saber racional constituye el criterio o la medida de la valoración.

El enfoque heracliteo de la condición humana es una filosofía del ser y la unidad. Heráclito se aproxima a la entraña de la vida humana enunciando dualidades polares marcadamente temporales, como ocurre con la contraposición de viejo y joven.⁸ De tal forma, la unidad cósmica de la que ya se había hablado es un espejo de la unidad de contrarios en la vida humana. El principio universal de orden y armonía es la clave de la estructura real de cada cosa y de la *phýsis* del hombre.

Un concepto central en la comprensión heraclitea de la *phýsis* del hombre es *éthos*, término que, enfatiza E. H., Heráclito documenta por primera vez en la tradición filosófica. En los fragmentos, *éthos* tiene un sentido moral que a su vez tiene una implicación general ontológica e involucra una idea del ser del hombre como “ser modal”, irreductiblemente individual y relativo, en la que existe una conexión entre el ser y la individualidad del hombre.

Por último, en el epílogo se concluye en breves páginas el esfuerzo de todo el libro. La filosofía de Heráclito es *physiología*, un *lógos* de la *phýsis*, en

⁷ Una idea semejante a esta puede encontrarse en Parménides, B 8, 35-36: οὐ γὰρ ἄνευ τοῦ ἔόντος, ἐν ᾧ πεφασσμένον ἐστίν, εὐρήσεις τὸ νοεῖν.

⁸ Por ejemplo, B 88; también en B 52 E. H. ve esta dualidad.

la que *lógos* es la metáfora de la manifestación originaria de la *phýsis*; *lógos* es, pues, la voz del ser. Esta *physiología* es ontología, lo cual, afirma el autor, es la base para llamar filósofo a Heráclito. Pero también puede definirse el pensamiento de Heráclito como *logología*, un *lógos* acerca del *lógos*. El *lógos* del ser es también un *lógos* del hombre, una aproximación reflexiva a la *phýsis* del hombre. Por otro lado, es la idea de racionalidad que conlleva la noción de *lógos* lo que une al *cósmos* con el hombre. La unidad dinámica de éstos constituye el trasfondo de su teoría del conocimiento y su idea de la verdad. Más aun, *lógos* es en Heráclito un concepto de compleja significación que constituye una categoría innegablemente filosófica, y el centro alrededor del cual giran los demás grandes temas. En éste se gestaba ya la nueva dirección que habría de tomar la filosofía en la época clásica y se vislumbran los grandes ejes sobre los cuales habría de cimentarse el pensamiento filosófico posterior.

El libro de E. H. resulta ser, por todo esto, una herramienta de gran utilidad tanto para la literatura clásica como para la filosofía antigua, pero también un testimonio de agradable y deleitosa lectura sobre el pensamiento de una de las figuras más enigmáticas y complejas de la antigua sabiduría griega. Con este esfuerzo E. H. rescata el valor de la palabra *lógos* en Heráclito y en la tradición filosófica griega, y contribuye notablemente a los estudios actuales sobre la materia. *Lógos*, de esta forma, vuelve a relucir con brillo propio y a asomarse como un vocablo de inmensa carga teórica y poética capaz de desentrañar el sistema filosófico del sabio de Éfeso.

Leonor HERNÁNDEZ OÑATE